

禅宗泰斗虚云和尚的女性观

周淑灵, 叶民强

(江西社会科学院 宗教所, 江西 南昌 330077)

摘要: 近代禅宗泰斗虚云和尚悲深行苦、志大气刚, 其追求众生平等且一以贯之地践行的女性观, 不仅堪为世范, 也为当代的女性主义、深层生态学提供丰厚的理论资源。进一步弘扬虚云和尚的女性观, 不仅有益世道人心, 也有益于地球未来的生态和谐。

关键词: 虚云和尚; 女性观; 众生平等; 女性主义; 深层生态学

中图分类号: B91 **文献标识码:** A **文章编号:** 1671-380X (2012) 10-0056-04

The Female View of Zen dean Xuyun monk

ZHOU Shu - ling, YE Min - qiang

(Jiangxi Academy of Social Sciences, Nanchang 330077, China)

Abstract: Modern zen masters Xuyun monk is really a saint. The female view of Xuyun monk is come from his all equal view, and the view is not only a true Renaissance, also provides rich theoretical resources for contemporary feminism and deep ecology. Further to carry forward the female view of Xuyun monk not only benefit for social, also good for the earth's future ecological harmony.

Key words: Xuyun monk; female view; all equal; feminism; Deep ecology

《周易》乾卦《彖辞》中说“大哉乾元, 万物资始, 乃统天”, 坤卦《彖辞》则曰: “至哉坤元, 万物资生, 乃顺承天。”两相对照之后, 人们便不难理解“述而不作”、“大成至圣”的孔子何以会留下“唯女子与小人难养也”之类的厚男薄女言论。再看耶教传统笼罩下的西方文化, 《圣经》里说女人成自男人身上的一根肋骨, 当然也就注定了女性附属于男性的命运。然而, 佛教创始人——释迦牟尼却以其洞彻宇宙人生实相的觉照, 向世人指出: “一切众生, 个个具有如来智慧德相。”毫无疑问, 佛所说的“一切众生”当然包括女性, 认为女性亦可成佛, 从而春雷般地道出了震撼环宇的男女平权之人性强音。

然而, 自佛教传入中国, 尤其是达摩禅传入中国而经六祖惠能、马祖道一、百丈怀海等大师改造之后, 尽管在教义上宣示“本自无一物, 何处惹尘埃”、“平常心是道”的无差等、无分别的“见

性成佛”观, 但禅宗在中国化的进程中, 难免惹上中国传统文化中男尊女卑的“尘埃”。直至近代虚云和尚的出现, 契合佛教真谛的男女平等才真正在中国宗教领域实现。虚云老和尚不仅与时俱进地倡言“男本非男, 女本非女, 本来清净, 佛性一如”^{[1](P140)}的众生平等观, 而且言行一致地接引了诸如詹宁士这样的美国女弟子, 大义凛然地救助了陆秀琼^{[2](P164-166)}等俗家女子。虚云老和尚的女性观, 不仅绍继了佛陀的本意, 也足为当今一波接一波的女性主义及其延伸出来的运动提供动力, 指引方向。

一、虚云和尚女性观的源流

自佛教创立两千多年来, 佛陀首先接受了其姨母大爱道瞿昙弥作为第一个出家女弟子, 诚如赵朴初居士所言: “他的弟子中有乞丐, 也有妓女”、“佛接受妇女为出家弟子, 让她们参加僧团。”^{[3](P30)}

收稿日期: 2012-10-14

作者简介: 周淑灵 (1968—), 女, 湖北黄冈人, 江西社会科学院宗教所副研究员, 江西建设职业技术学院讲师, 主要从事宗教比较研究。

自佛教传入中国尤其是达摩初祖渡海传法以来,达摩大师门下就有出色的女弟子尼总持^[4]。禅宗传至六祖惠能,则“通过与儒学(孟子心学)的结合,初步完成了传统佛性理论中土化的任务,并基本确立了中国禅宗‘直指人心,见性成佛’的根本特色”^{[5](P301)},从而以其“不立文字、教外别传”的宗风,传遍大江南北。考诸史录,尽管未有著名的女弟子见之慧能门下,然而慧能见五祖之初便提出“佛性本无南北”,其后在偈语中倡言“本自无一物”,进而“至‘应无所住而生其心’能言下大悟:一切万法不离自性”。^{[6](P12)}足见慧能在顿悟之初,便树立了无差等、无分别的见性成佛观。据禅宗灯录记载,惠能布道之初便以“诸佛妙理,非关文字”^[7]独特理论,赢得了唐韶州无尽藏尼的认可,之后传法亦不分“僧尼道俗”。^{[6](P9)}此后,禅宗大德们每每有接引女弟子及与尼众斗机锋的公案流传,兹录二则如下:

唐温州净居寺尼元机往参雪峰。“峰问甚处来。机曰:‘大日山来。’峰曰:‘日出也未?’机曰:‘若出则镕却雪峰。’峰曰:‘汝名什么?’曰:‘元机。’峰曰:‘日织多少?’机曰:‘寸丝不挂。’遂礼拜退。才行三五步,峰召曰:‘袈裟角拖地也。’机回首。峰曰:‘大好寸丝不挂。’即于言下契悟。后住温州净居寺,倒立而化。永嘉喝曰:‘汝生也颠倒,死也颠倒。’乃仆。”^[7]

唐婺州金华山实际尼传载:实际尼头戴笠子、手执锡杖绕俱胝和尚三匝,化导开示,俱胝不悟。之后俱胝决心参寻善知,得龙竖和尚开导,指示之,俱胝当下大悟。自此凡有学者,参问俱胝,唯举一指,无别提倡^[8]。

前一则公案显示出雪峰禅师的禅教既相机而行、因材施教,又一视同仁;后一则公案中的实际尼不仅开导和尚,而且其开导手法之高妙,颇有佛祖与迦叶“拈花微笑”之遗风。

翻看中国佛教史上,女性以参禅出名者比比皆是,既有出家的比丘尼,也不乏在家的女居士。唐代筠州末山了然禅师及南宋无著妙总禅师皆堪为一代宗师。而公案记载的点心婆子、偷笋婆子、烧庵婆子等在家女居士,尽管神龙一现,然其灵机妙趣,同样耐人寻味。

然而,随着禅宗的进一步中土化,儒家文化色彩逐渐加重,特别是百丈怀海制定《百丈清规》之后,这种情况更是得到进一步加强。正如欧阳镇所言:“《百丈清规》另一个最显著的特点,就是‘不立佛殿,唯树法堂’,由寺主长老(亦称化主、方丈)主管一切。长老即是‘家长’,僧众是‘子

弟’,僧众之间依受戒年次维持着封建宗法制度祖孙、叔伯的社会关系。除了不要妻生子外,世俗社会小农经济一家一户的生活,也完全适用并搬到了禅宗内部,并可以一代一代地传下去。”^[9]与此同时,中国所承传者尽管多为印度佛教之大乘,但为适应本土“男尊女卑”、“三从四德”等纲常伦理思想,“男尊女垢”的小乘佛教男女观往往成为主导。于是“作为佛教二众之一的比丘尼,自南宋始,既已与道婆、媒婆、牙婆等成为人们居家为官所防范与限制的对象……时至明清,尼僧之生存处境就更为不妙了。”^{[1](P17)}可见禅门也未能免俗,男女不平等观也不可避免地根植到禅门,从而遮蔽了佛陀创教时“众生平等”的本意。这也许就是南宋以降之悟道成佛的禅门女杰鲜有耳闻的原因所在。

令人可喜的是,进入近代,一代禅宗泰斗虚云和尚在此“末法”之时,大声疾呼:“真纯之理,本非圣而非凡;英灵之气,不钟男而钟女。摩耶夫人、胜鬘夫人、妙德夫人、韦提希夫人,都在山僧拂子头上,与罗太夫人对弹无生曲调。”^{[1](P227)}在虚云和尚看来,“无论男身女身,内具贪瞋痴,外缘杀盗淫,若不修省,未免沉坠。所以大道不分男女相,菩萨曾现女人身。故不论男女智愚之人,只要急早精诚念佛,自然灭罪消愆。”^{[2](P27)}应该指出的是,虚云和尚的女性观实际上缘自他对佛教真谛的深刻体认,诚如其开示语所云:“我们这个躯壳子,一口气不来,就是一具死尸。我们所以放不下,只因将它看重,方生出人我是非,爱憎取舍。若认定这个躯壳子是具死尸,不去宝贵它,根本不把他看作是我,还有什么放不下?”^{[1](P164)}足见他已性成佛而臻至《金刚经》里说“无我相,人相,众生相,寿者相”的至高境界。在虚云看来,众生都已平等,更遑论男女。虚云在对比丘尼的开示中还说过:“其迷妄也,妄见有生,妄见有死,于死生中,起诸恶业,造诸罪障。其离妄也,生如沤起,死如幻灭,于本无生死中,罪福俱幻。直在当人直下了当,触处无非净土。”^{[1](P103)}这一段开示与马祖道一示众的言论——“道不用修,但莫污染。何为污染?但有生死心,造作趋向,皆是污染。若欲直会其道,平常心是道。何为平常心?无造作,无是非,无取舍,无断常,无凡无圣”^[10],实有异曲同工之妙。这些足以表明,虚云和尚内心洒落如光风霁月,其女性观超越时代局限,实绍接佛陀、菩萨及前代禅门大德之正见。

二、虚云和尚女性观的践行

诚如黄心川教授在《虚云老和尚的佛教领袖作用》一文中所言：“虚云老和尚只是重新发扬了历代祖师的事业，一步一脚印地踏实去做，给佛弟子树立了以身作则的榜样，于是得到了佛门的认同，成就了一番事业。”^[11]虚云和尚一生力行宏法，度人百万，践行其“佛性一如”观，其中亦不乏女众。

早在虚云出家之前，因笃定学佛，其父“将田、谭二氏接回，举行婚礼，将予禁锢”。然而，虚云“与二氏同居而无染。予为二氏说佛法，亦能领悟。”^{[2](P7)}从这一事件中见出，虚云固然不近女色，但能诚心为她们说佛法，足见虚云在发心向佛之初便具有男女平等的心态。

更值得称道的是，虚云首开中国僧人接引西方女弟子之先河。“民国三十七年戊子冬，有美国女士詹宁士者，慕师禅德，万里飞航，来华依止。事前，已由中美两国外交当局接洽通知，师许之。女士遂专机由美航华，时师适在穗垣。詹晋谒，述修道原因……遂挈之南华参六祖，皈依毕，赐法名宏宽，为举禅七。四众来瞻礼者甚众。”^{[2](P180)}其后，虚云还亲自为其开示：“若论个事，本自圆成，在圣不增，在凡不减。如来轮回六道，道道皆闻；观音流转十类，类类如是……”^{[2](P180)}

詹宁士是美国加州人，其父在清光绪初年来华传天主教，因此在南京出生。詹宁士自幼看到僧人的修持，“稍长即经常到寺院里游览，觉得佛教寺院比其父所主持的天主教堂更加庄严清净，因而增加了前往观看的兴趣，进而想深究佛教教理”。^{[2](P71)}然而，由于家世的原因，詹宁士直到婚后才得以专心学习佛法，从此一发而不可收。为追寻菩提达摩祖师圣迹，詹宁士曾多次来华。民国三十六年(1947)得知虚云和尚的禅修造诣后，次年即通过外交途径，由美国有关方面和中国政府联系，前来中国投到虚云和尚座下参学。虚云和尚不避杂音，坦然接纳詹宁士为皈依弟子，并亲自为其授受五戒，教规矩，主禅七，使其对中国佛教禅宗的修持有了切身感受与体验，于是“欢欣而去”。虚云和尚收纳詹宁士为弟子之举，不仅成为中美交往史上重要的一页，从现存的资料来看，虚云和尚也堪称近现代中国僧人接受美国信众而且还是女信众为皈依弟子的第一人。由是可见，虚云和尚的女性观是超越国界，超越性别的。

尽管虚云和尚也订立过“住持不可收女徒，

于本山结庵而住”^{[2](P2)}的规约，主持过“叫诫比丘尼八敬发”^{[2](P141)}，其女性观并不像印顺法师那么开明，但这并不能说明虚云和尚守旧，毕竟任何的进步都不是一蹴而就的。事实上，虚云和尚对女性信众多有接度：“福州海潮庵住有带发修行之老少妇女三十余人，学佛有年，最近始同心发愿出家求度，于国历七月十九日赴鼓山涌泉寺依虚云老法师削发发现尼相”^{[2](P123)}。“夏秋间，修无尽庵，以居女尼”^{[2](P33)}。“九月，粤源弟子比丘尼数人，闻师已至云居，寻踪往视，舟车水陆，半月乃达”。^{[2](P240)}以上几事件都足以说明，大德虚云始终以其佛的胸襟，一视同仁，广度众人。

虚云和尚不仅广度女性信众，也常常为教内教外的女性打抱不平：“唐继尧主政昆明时，省教育厅一职员强蛮占据昆明一个尼庵，并把住持尼赶出。尼僧四处呼吁求援，官厅置之不理。佛教会出面交涉，也是照样无结果，逼得尼僧要投河寻死。虚云和尚闻声后便挺身而出，立即召集昆明各尼庵尼僧，呼吁她们团结自救。最后教育厅敌不过，不得不发还尼庵，赔偿了事。”^{[2](P65)}。从这一事件可以看出，虚云不仅热忱卫教，绝不是一个“让油瓶倒不用扶”的自了汉，而且他把女尼的事当成自己的事，不像别的法师“事不关己高高挂起”。对于普通家常女性，虚云也以“救助众生”的侠肝义胆予以庇护。“日本侵韶关时，有位台湾籍少女，名陆秀琼者，是个大学生，为谍报队女队员。其时，陆女已有婚配，但其上司却三番四次向其求婚，不成之后便威胁‘如不嫁我，我要弄到你终生不能嫁人。’之后，陆女因被日军捕获，虽然得以逃生，但其上司竟诬以通敌，想陷其于死地。虚云和尚闻之，在此关乎民族大义之际，再次挺身而出，毅然救下了陆女。”^{[2](P164-166)}这便是虚云，身为男儿身，却超越男女有别的俗世局限；身为出家人，却不拘泥于出家人的出世之志气，这也应了他自己的话——“百花丛里过，片叶不沾身”。

三、虚云和尚女性观的当代意义

纵观千年来的禅宗祖师，唯虚云和尚以其“一身系五家法脉”的空前建树，“丕振宗风，使佛祖心法重光，大益世道人心”。^[12]虚云和尚僧腊百余年，行及海内外，皈依弟子过百万，高僧大德如本焕、一诚、净慧、传印、佛源、圣一、宣化、灵源、惟觉及圣严法师等，皆出其门下，足见虚云和尚对当今佛教及其信众的影响之大。然而对于虚云大师的女性观，国内外却鲜有发掘，这不能不说

是一种遗憾。

在笔者看来，虚云和尚的女性观实乃秉持大乘佛法慈悲平等的精神，“修一切善，无善不修，度一切众生，无众生不度”，展现了佛法的圆融性与深切的现实关怀。反观西方肇始于19世纪末的女性主义运动，因其理论的不成熟，一开始便给人以“女性向男性争权”的印象，而给自己增添了许多不必要的麻烦。纵观各派女性主义的立场，我们发现女性主义的本质是质疑现存社会秩序，力图改变几千年来女性地位的边缘化，在批判男性霸权、专制的基础上，建立一种多样化的，承认差异但又和谐平等的新秩序。显然，这样的诉求符合佛陀创教的本意，也契合于虚云和尚的女性观。女性主义者完全可以从佛法，特别是从虚云和尚的佛学思想里，找到争取自身权利的理论武器。

如果说虚云和尚的女性观与女性主义者的诉求本质相通的话，那么虚云和尚的女性观也可以为当今的深层生态学提供思想资源。正如论者所说，“生态女性主义与深层生态学主张类同，认为：‘人与自然乃至一切生命形式都息息相关，难以分割’，因此，‘当热带雨林的某一部分死了，我们自己的一部分也死了’。进而主张以‘生物中心观’来替换以往的人类中心观。”^[13]纵观深层生态学，其理论之所以会遭到诸如“神秘主义、反人类和生态法西斯”之类的批评和质疑，正如雷毅和李小重论述的那样，“奈斯建构深层生态学的理论基础就是生态学最基本的原则：多样性原则和共生原则。然而，遗憾的是，包括奈斯在内的深层生态主义者都没能意识到生态学所蕴藏的上述思想。”^[14]然而，通过虚云和尚“男本非男，女本非女，本来清净，佛性一如”的说教及其倡导并践行的农禅合一观，我们看到了其佛教思想中破除强权个体中心主义及以慈悲为怀的众生平等观。而奈斯提出的“多样性”和“共生”原则显然与此相通。只要把虚云和尚的女性观推广开去，我们也能获得破除人类中心主义的狭隘，以“众生平等”的襟怀，追求地球真正生态和谐的启示。

一诚法师赞虚云和尚说：“一生志大气刚，悲深行苦，解行并进，严净毗尼”。作为近现代中兴佛教的主将之一，虚云和尚以自己艰苦卓绝的践行，整理佛故，兴灭继绝，从而与太虚、弘一、圆瑛、印光等法师一道，为汉传佛学的复兴和进一步

发展奠定了坚实的基础。

作为一代禅宗泰斗，虚云和尚的佛学思想自然博大精深，其佛学女性观不似印顺法师重审“八敬法”那般发聋振聩，然亦在阐明佛陀本意的基础上，以其身体力行之故，既契合时代需要，也为后世的女性主义、深层生态学提供不竭思想资源和言行一致的表率作用。

参考文献：

- [1] 季羨林主编. 虚云老和尚法汇[M]. 合肥: 黄山书社, 2006.
- [2] 净慧. 虚云和尚全集5(年谱)[M]. 郑州: 中州古籍出版社, 2009.
- [3] 赵朴初. 佛教常识问答[M]. 南京: 江苏古籍出版社, 1988.
- [4] [宋]释道元撰. 景德传灯录(卷三)? 菩提达摩[M]. 成都: 成都古籍书店影印, 2000; 普济. 五灯会元(卷一)[M]. 北京: 中华书局, 1984.
- [5] 刘松来. 平常心是道? 井蛙碎语[M]. 南昌: 江西高校出版社, 1994.
- [6] 徐文明. 六祖坛经[M]. 郑州: 中州古籍出版社, 2008.
- [7] [梁]慧皎等. 高僧传合集[Z]. 续比丘尼传(卷一)[M]. 上海: 上海古籍出版社, 1991.
- [8] 欧阳镇. 禅宗兴盛及禅林清规的形成[J]. 江西社会科学, 1995, (2).
- [9] 郭辉. 清初前期之比丘尼研究[J]. 河北工程大学学报(社会科学版), 2010, (3).
- [10] [引] 张志军. 赵州禅与生活禅[J]. 教育文化论坛, 2011, (4).
- [11] 释纯闻主编. 虚云老和尚佛学思想研究论文集[M]. [引] 欧阳镇. 禅师风范[A]. 江西省社会科学院宗教研究所. 东方禅文化(第四辑)[C]. 南昌: 江西人民出版社, 2011.
- [12] 见栋. 虚云和尚对当代禅宗之影响[J]. 研究生论坛,
- [13] 杨孝容. 佛教女性观源流辨析[J]. 四川大学博士学位论文[D]. 成都: 四川大学, 2004.
- [14] 雷毅, 李小重. 深层生态学的困境与出路[J]. 安徽大学学报(哲学社会科学版), 2010, (6).
- [15] 周振甫. 周易译注[M]. 北京: 中华书局, 1991.
- [16] 杨伯峻. 论语译注[M]. 北京: 中华书局, 2006.
- [17] [后秦]鸠摩罗什译. 金刚经[M]. 南京: 凤凰出版社, 2012.
- [18] 陈红兵. 佛教生态哲学研究[M]. 北京: 宗教文化出版社, 2011.
- [19] 蒋维乔. 中国佛教史[M]. 上海: 上海古籍出版社, 2011.