

作者像

《江西佛教史》序

佛教自两汉之际沿着丝绸之路从印度传入我国，经过将近两千年的传播、发展，形成了独特的文化圈，对中国社会的各个方面发生了深刻而广泛的影响。中国佛教文化内容丰富，是中国传统文化重要的组成部分。研究佛教文化，发扬其优良传统，有利于社会主义精神文明建设。因此，研究佛教文化就成为弘扬祖国优秀文化、建设具有中国特色的社会主义新文化的一项非常紧迫而繁重的任务，需要各方面的努力和参与。韩溥先生积三十余年的心力，广搜博采，以一个省为范围，分门别类，探本求源，突出重点，深入发掘，精心编写成《江西佛教史》，这在佛教史籍编撰方面应是一种成功的尝试。如果全国每一个省、自治区、直辖市都有一部这样的著作问世，在此基础上就可能产生更为全面系统的《中国佛教史》。这虽然只是一个愿望，但决不是空想。现在各省都在编"省志"，其中也就包括"宗教志"。从事"宗教志"编写工作的同志，如果能注意及此，则一省有一部佛教史问世并不是不可能的事情。为了祖国的文化建设，我们大家都要尽自己的心力。

说到江西佛教，它在中国佛教史上地位之重要，在当代佛教界影响之广泛，都是罕有其匹的。在佛教传入江西一千八百多年的历史长河中，她曾经多次成为中国佛教的重镇，可谓波澜壮阔，高潮迭起。东晋慧远大师在庐山东林寺除组织译经著述，解决了佛教的许多重大的理论问题之外，还结白莲社，倡修净土法门，从而开创了中国佛教的净土宗。中唐以后，禅宗由广东、湖南传入江西，经六祖惠能下南岳一系的马祖道一、百丈怀海、黄檗希运等大禅师的创寺传法，形成沩仰、临济等

宗派；经青原一系的洞山良价、曹山本寂和云居道膺等大禅师的激扬提倡而形成曹洞宗。当时还有许多不属于某一宗派的大禅师也在江西传禅弘法。临济、曹洞两宗流传千年以上，不仅在我国佛教史上影响深远，而且在国际上也有很广泛的影响。曹洞宗是日本佛教界信徒最多、实力最雄的宗派之一；临济宗于元代传入朝鲜，近世发展成为曹溪宗，整个朝鲜半岛的佛教徒，百分之八十以上的人都是曹溪宗的门徒。而百丈禅师倡导的"一日不作，一日不食"的农禅家风，更是禅林千载佳话，为我国当今佛教界发扬优良传统，适应时代潮流奠定历史的基础。在本世纪五十年代，现代禅宗泰斗、中国佛教协会首任名誉会长虚云老和尚驻锡云居山，中兴真如禅寺，使寂寂消沉的江西佛教，再次呈现生机，而云居山则成为全国佛教徒万众瞩目的圣地。

由此看来，江西佛教从古到今，一脉相承，香火未断。有一部综合性的专书来清理一下江西佛教的脉络，不论是对佛教界，还是文化学术界，我想都是十分需要，十分有意义的。韩溥先生这部巨著的问世，正是这种需要的回馈。

对于韩溥先生的书稿我未能全部拜读，有感于作者不辞劳瘁、孜孜以求的为学精神和千里问序的诚意，匆促间写了这篇不像序言的"序言"，以酬来意。

净　慧

一九九二年一月三日写于北京广济寺云水斋

江西佛教史序

佛教传入中国已有二千年的悠久历史，教寺僧史少见于正史，唯《魏书·释老志》略载。僧传自南朝梁僧慧皎撰《高僧传》问世后，教史、僧传和禅宗《传灯录》多有问世。但作者多因条件有限，史料欠缺，故难免书而不全、不详、不实，尚须深入研究考证，推陈出新，把佛教史学研究和史籍编纂工作，推进到一个新阶段。

韩溥先生率先作出了尝试，所编著的《江西佛教史》给人以面目一新之感，堪称佛教史学研究的一项重大成果，已受到江西省社会科学研究规划领导小组办公室的重视和认可。

所言新者何也？山僧粗阅所识，它不唯书而唯实。作者在广搜博采史籍、方志和碑记的基础上，对重要人物的重要史实，重在深入实地考证，据实而书之，缺而补之，误而正之，颠而顺之，谜而揭之，讹而息之，神而弃之。诚然不失为一部信史。诸如：

净土宗初祖慧远、禅宗马祖道一等大师在江西大建佛寺，所建何寺未见史传，韩溥先生据方志一一列举在有关章节中，填补了这项历史空白，叫人先读为快。

马祖诸道场和黄龙宗祖庭具体地址，史传欠详，按前人误指，实难找到。作者为纠正前人的误指，一一反复深入调查，实地考证，以碑记而认定之。前人所说的“南昌黄龙山”，实在700里外的修水县白桥乡。

禅宗四祖道信和黄檗希运等人生平，史传颠倒之处，作者顺之，还历史原貌。

禅宗青原行思系祖师刘行思的年龄、籍贯和家庭出身，属

千古之谜。韩先生广搜山志和宗族家谱，并赴他家乡考察，以不可多得的珍贵史料，终于揭开了谜底，首白于天下，海内外广大法嗣和史学界阅后必为之欣慰。

史传皆言净土宗初祖慧远居庐山三十余年足不入俗，影不出山。韩先生据碑记和方志得出"慧远年逾花甲方不出山"之新说。这个新说使慧远祖师六十岁以前在山外的建寺活动得到肯定，使这些寺庙的始建年代有了依据。此新说不仅止息千古讹传，而且可以看出韩先生的治学为史的严谨态度。

作者重在以史实取信于人，还反映在全书弃神奇之传说。

诸如此类，不胜枚举，读之饶有趣味。不但可增长知识，端正认识；而且对深入开展学术研究，也颇有参考和启迪作用。

全书分五册，共150余万字，附彩色和黑白图片300余幅，文图并茂，教、寺、僧史一体，文史兼融并蓄，别开编史之生面。各册篇章结构合理，条理分明。自上而下，按朝代竖写，僧传按法系编排，给人以系统全面之感。作者涉猎国内外，资料丰富翔实，知识性、资料性、实用性和学术性很强，读之无贫乏无味之感。综览全书不难看出人从史出，史由人创，有血有肉。作者敢于发议论，谈见解，夹叙夹议。虽滔滔百万言，但事事言简，故无冗长之感。

《江西佛教史》乃省市佛教史之首卷，它的出版意义重大，必将把佛教史学研究推向新阶段。各省市倘效之，把历史遗产广泛深入发掘出来，一部更完善的《中国佛教史》则将随之而出。它对充实名人全集和地方志都具有不可忽视的作用。它是一部宣传人杰地灵、激发人们发奋图强，弘扬中华优秀文化，振兴中华的好读物。作者行菩萨愿力，不顾年老体弱，自费以五年的时间，神速完成此巨大工程，令人赞叹不已。功德无量！

庐山东林寺　　果　一

云居山真如禅寺　一　诚

1994 年 2 月 26 日于南昌

自　序

余研宗教，非为职务，盖因宗教，上至帝王、总统，下至芸芸众生，多信仰之。何也？不能知其究竟，知其一二，益已所务，何害之有？乃以一门社会科学知识自研之。知识就是力量，科学是第一生产力，科学乃知识的结晶。振兴中华，没有文化科学知识，只能空谈。众多人从之者，必有社会科学知识在。从事社会工作者，不懂社会知识，焉能做好工作？遂于1955年始涉佛教，次涉道教，再其他宗教。初无写书之念，唯求与人接触，不指鹿为马。

改革开放，外语翻译来求，研究会亦有期望，适告老还"乡"。不负众所望，老当应益壮。余热虽不多，誓愿闪星光。执笔何所务？赣佛蕴优势。地灵出人杰，书之彰于世。填补史空白，振兴我中华。几年寒窗苦，残冬开梅花。1988年初建议主管机关主编《江西佛教史》，官方苦于无人、无钱、无资料，却之，诿余自为。事涉国内外，时长千八百年，前无样本，后无所靠。为史必实，非为文艺作品。巧妇难做无米之炊。余自费独为，困难难料。

古语云："事在人为"。"有志者，事竟成"。明末进士方以智，明亡为僧，清廷屡迫他仕清，他遁居洞穴，游离于林间，专心事佛与著述，在极其恶劣的环境下，撰写了400万字的《方以智全书》，内容涉及内外各学科。其精神当力效之。

遂于1988年秋开始搜集史料，反复考证重大问题。在各地各方支持下，史料日渐成堆，且有深发掘，纠正了若干历史讹传。根据史书竖写横排规律和科学编排，从起意之一本书而发展成一部五册。中遭冷遇、阻挠和破坏，加之无外援，难以为

继。稿出能否出版发行，亦难预卜。家属友人劝止，一度拟搁置。寻幸遇“观音”点化和激励，复加速前闯。编撰，先易后难，避免事倍功半。人力，靠十指和家属子女；时间，夜以继日，寒暑无辍；经费，节衣缩食，终于以5年时间，交出了150余万字的书稿。

全国政协副主席、中国佛教协会会长赵朴初尊者在医院题写了书名。中国佛教协会常务理事（现副会长）兼《法音》、《佛教文化》、《禅》等杂志主编净慧大师，江西省政协常委、中国佛教协会常务理事、江西省佛教协会前任会长、东林寺方丈果一大和尚，江西省政协委员、中国佛教协会副会长、江西省佛教协会会长、云居山真如寺方丈一诚大和尚，在审阅部分书稿后，欣然命笔作序，为它的面世助产。净慧大师和中国佛教协会常务理事、中国佛学院副院长、东林寺新任方丈传印法师从编撰到发行都给予了热情的鼓励和支持，使我获得一股排难而进的精神力量。北京光明日报出版社接到书稿后即安排邓副社长及总编室王主任亲躬其事，社长和总编反复审稿严把质量关。全国新华书店、中国国际图书贸易总公司、中国佛教协会及江西省宗教局和省佛教协会等均表积极支持在国内外发行。真是三生有幸！谨此，向各方支持的单位和同仁致以衷心地感谢！

由于笔者才疏学浅，谬误在所难免，敬请方家和读者不吝赐教，俾再版修订。

临川　白发少年

韩　溥　谨白

1992年9月30日初稿 1994年9月20日修改

于南昌市阳明路141号寓所

责任编辑　王逸杰
责任校对　祝慧敏
封面设计　韩　溥

ISBN 7-80091-601-4



定价：25.00 元

目　录

江西佛教史序 …… 净　慧
江西佛教史序 …… 果　一、一　诚
自　序
第一章　初传期(东汉至三国) …… 1
第一节　初祖与初寺 …… 1
第二节　早期所建寺 …… 10
第二章　发展期(晋至南朝) …… 12
第一节　两晋佛教 …… 12
第二节　南朝宋齐梁陈佛教 …… 37
第三章　鼎盛期(隋唐至宋) …… 57
第一节　隋朝佛教 …… 57
第二节　唐代佛教 …… 62
第三节　五代十国佛教 …… 82
第四节　宋代佛教 …… 89
第四章　保持期(元明清) …… 110
第一节　元代佛教 …… 110
第二节　明代佛教 …… 122
第三节　清代佛教 …… 148
第五章　新时期(1912 年以来) …… 163
第一节　现代佛教 …… 163
第二节　当代佛教 …… 167
第六章　净土宗 …… 173
第一节　信仰尊崇、经典教义与修持方法 …… 173
第二节　起源发脉 …… 183

第三节　传承发展…… 190
第七章　禅　宗…… 194
第一节　宗　史…… 194
第二节　宗　风…… 211
第八章　青原行思系…… 222
第一节　千古之谜今揭开…… 222
——行思的年龄籍贯和出身
第二节　青原行思系…… 235
第九章　南岳怀让系…… 241
第一节　系的形成…… 241
第二节　马祖道一…… 242
第三节　百丈怀海…… 246
第四节　黄檗希运…… 252
第十章　沩仰宗…… 258
第一节　宗　史…… 258
第二节　宗　风…… 263
第十一章　临济宗…… 268
第一节　宗　史…… 268
第二节　宗　风…… 273
第十二章　曹洞宗…… 279
第一节　宗　史…… 279
第二节　宗　风…… 292
第十三章　云门宗…… 297
第一节　宗　史…… 297
第二节　宗　风…… 306
第十四章　法眼宗…… 310
第一节　宗　史…… 310

第二节　宗　风…… 314
第十五章　黄龙宗…… 319
第一节　祖山祖庭考…… 319
第二节　兴衰史…… 329
第十六章　杨岐宗…… 336
第一节　杨岐崛起临济销声…… 336
第二节　宗杲与看话禅之兴起…… 348
第三节　后杨岐复称临济宗…… 354
第十七章　现代佛学江西三杰…… 371
第一节　宜黄大师欧阳竟无…… 371
第二节　李证刚桂伯华二杰…… 377
第十八章　重繁一花五叶之虚云大师…… 380
第一节　禅宗泰斗…… 380
第二节　沙门典范…… 388
第十九章　对境外国外佛教的影响…… 394
第一节　对韩国和朝鲜佛教的影响…… 394
第二节　对日本佛教的影响…… 397
第三节　对东南亚佛教的影响…… 400
第四节　对欧美佛教的影响…… 400
第五节　对港澳台佛教的影响…… 404

第一章　初传期(东汉至三国)

第一节　初祖与初寺

佛教从印度流布于中国,通常而论,始自东汉明帝时。而于何时由何人首传江西何地,初建何寺?这是撰《江西佛教史》必须首先回答的大问题。为此,笔者翻阅了大量史籍和方志,沙里淘金,试作抛砖引玉之尝试,以见笑于方家和公众。倘能以笑而引出一部真正的春秋,"战国"息鼓。笔者岂不亦得喜笑而安乐乎!

据史志记载,佛教传入我国不久,即开始向江西传播。东汉明帝时(公元58—75年),有僧祖印来赣北长江南岸的彭泽县,在离县城东十里的新兴乡首建安禅院(后名安禅寺),该寺于明朝洪武九年进行过重建。(清光绪六年版《江西通志》卷125第23页)。嗣后不久,赣东临川县战坪乡,于东汉章帝时(76—88年)相继建起白山寺。(清道光三年版《临川县志》卷30寺观第6页)。继之,有僧如志于东汉桓帝元嘉元年(公元151年)来赣东北之浮梁县大帷都,创建双峰寺,元末毁。(清《江西通志》卷124第35页)。

以上安禅寺、白山寺、双峰寺等三寺尚存疑:从建寺时间看,几乎与我国佛教首建的洛阳白马寺同期,不大可能。通常说法,佛教正式传入中国,始于东汉明帝永平十年,即公元67年。一天,明帝宿南宫,梦见金人,身长丈六,飞绕殿庭,项佩日光。晨起问诸大臣。博士傅毅启奏:西方有神名佛,陛下所梦即佛。明帝遂派遣蔡愔、秦景一行十余人出使天竺求佛法。他

们到了大月氏国(今阿富汗一带),恰遇天竺高僧摄摩腾、竺法兰在那里传教,经邀请两高僧即随汉使用白马驮佛经佛像,于永平十年(67年)回到洛阳。明帝请二高僧下榻鸿胪寺(管外事接待的官署)。翌年敕建僧院于洛阳城西雍门外,当年(68年)竣工。为铭记高僧以白马驮经像初下榻鸿胪寺,遂取名"白马寺",乃中国佛教的首建寺庙。中国佛教道场以官署鸿胪寺之"寺"取名,即源出于此。明帝时,相继创建的第二座佛教寺庙为山西五台山的大孚灵鹫寺,即现在的显通寺(明朝始易其名)。按史学界的说法,初期所建的寺,主要是供西域和印度来的僧侣和客商参拜与诵经之用。其时影响所及有限,后来渐渐有一些当地人离俗事佛,但出家受戒正式成为僧人者,首推三国曹魏时颍川人朱士行。他于嘉平年间(249—253)第一个受戒为僧。到了公元4世纪初,当西域僧佛图澄来到洛阳后,受宠于后赵帝王,始大建佛寺,正式允许汉人出家为僧尼。时石赵兵部令徐冲之女安令首即从佛图澄和净检尼受戒成为比丘尼。然彭泽县的僧祖印和浮梁县的僧如志似为汉僧。他们成僧又都在佛教刚刚传入的时期,比朱士行早百余年。除非他们都是明帝派出求佛法的使者,受印度高僧的影响,一回来就弃俗南下,从事传教活动。否则,南方岂能与北方同时建起佛寺呢?但笔者尚未见到此假说能成立的史料。但又不吝方志所载,录之晓喻学者,敬希有志者作进一步的考证和研讨,一旦发掘出充分的史料足以释疑,中国佛教史得以推陈出新,使史学研究有了新的推进。这是从中国佛教史来分析的。

进而从查阅府、县志来作出进一步的判断。据明嘉靖《九江府志》载:"安禅寺,又名安禅院,汉永平间,僧祖印开创。"与清《江西通志》一致,说明通志据府志。同治《彭泽县志》载:"建于汉。"未详年代。历史上,有刘邦建立的汉朝;东晋十六国时

有刘渊立的汉（前赵，304—329），李雄立的成汉（304—347）；五代十国中有刘龑立的南汉（917—971）、刘知远立的后汉（947—950），刘旻立的北汉（951—979）；元末陈友谅据九江一带，亦立国号汉（1360—1364）。又查僧史，五代至北宋真宗时，庐山有祖印禅师，属法眼宗三世。禅师居禅寺。方志所载祖印，很可能即此禅师。省、府志据县志载的汉，即把五代时的南汉，臆断为东汉。

临川白山寺和浮梁双峰寺，都无其它史料佐证始建于东汉，姑且作三国吴时建。

这样，方志所载上述三寺，无法认定，不妨搁置起来。因为前述佛教初传中国北方，由此而南，主要是从陆路传入考虑的。现代一些学者提出另一条传入的路线，是海路。由于年代久远，史料散失，一时难以查考。

那末，江西佛教究始于何时，何人，何寺？笔者暂且推出安世高为先驱。他本名清，字世高，为安息国[1]的太子，不继王位而出家为僧，游历西域，于东汉桓帝建和初年（147）来到洛阳，从事佛经翻译至灵帝建宁中（170 年左右），后游历江南的浔阳、豫章、会稽等地，晚年踪迹不详（中国佛教协会编《中国佛教》第二册“中国佛教人物”—安世高篇）。《梁高僧传》说得更清楚，安世高于东汉灵帝末年（188 年），振锡江南，经浔阳（九江）、庐山而豫章（南昌）建东寺，后东游会稽被人误伤而亡。这里所云他在豫章建的东寺，在清光绪六年版《江西通志》卷第 121 寺观—第 7 页亦有所载：“大安寺在省城北，初名东寺，西域僧安世高本安息国王子，避位来此，遂名大安寺。”三者互为佐证。从寺名来分析，可能因此寺建于华东而名之曰“东寺”。为便于读者对安世高的了解，现录《梁高僧传》中的安世高传原文如下：

“汉，安清，字世高，南天竺安息国王正后之太子也。幼以孝行见称。志业聪敏，刻意好学，外国典籍及七曜五行，医方异术，乃至鸟兽之语，无不综达。尝行见有群燕，忽谓伴曰：‘燕云：应有送食者。’顷之，果有致焉。众咸奇之。故俊异之声，早被西域。高（安世高）穷理尽性，自识缘业，多有神迹，世莫能量。初，高自称先身已经出家，有一同学多嗔，乞食，值施主不称，每辄怨恨，（安世）高屡诃谏，终不悛改。如此20余年。乃与同学辞诀云：‘我当往广州，毕宿世之对。卿明经精勤，不在吾后，而性多恚怒，命过当受恶形。我若有力，必当相度。’

既而遂适广州，值寇贼大乱，行路逢一少年，唾手拔刀曰：‘真得汝矣。’高笑曰：‘我宿命负卿，故远相偿。卿之忿怒，故是前世时意也。’遂伸颈受刃，容无惧色，贼便杀之。观者盈路，莫不骇其奇异。而此神识为安息王太子，即今时世高身是也。

高游化中国，宣经事毕，值灵帝之末，关雒（关中洛阳）扰乱，乃振锡江南。云：‘我当过庐山度昔同学。’行达邾亭湖庙，此庙旧有灵威，商旅祈祷，乃分风上下，各无留滞。高同旅30余船，奉牲请福。神乃降祝曰：‘舫有沙门，可便呼上？’客咸惊愕，请高入庙。神告高曰：‘吾昔外国，与子俱出家学道，好行布施，而性多嗔怒，今为邾亭庙神，周迴千里，并吾所治。以布施故，珍玩甚丰。以嗔恚故，堕此神报。今见同学，悲欣可言，寿尽旦夕，而丑形长大，若于此舍命，秽污江湖，当度山西泽中。此身灭后，恐堕地狱，吾有绢千疋，并杂宝物，可为立法营塔，使生善处

也。'高曰：'故来相度，何不出形？'神曰：'形甚丑异，众人必惧。'高曰：'但出，众不怪也。'神从床后出头，乃是大蟒，不知尾之长短，至高膝边，高向之梵语数番，赞呗数契。蟒悲泪如雨，须臾还隐。高即取绢物，辞别而去。

舟楫扬帆，倏忽之顷，便达豫章，即以庙物，为造东寺。高去后，神即命过。暮有一少年，上船，长跪高前，受其祝愿，忽然不见。高谓船人曰：'向之少年即邾亭庙神，得离恶形矣。'于是，庙神歇灭，无复灵验。后人于山西泽中，见一死蟒，头尾数里，今浔郡蛇村是也。

高后复到广州，寻其前世害已少年，时少年尚在。高径投其家，说昔日偿对之事，并叙宿缘，欢喜相向。云：'吾犹有余报未毕，今当往会稽毕对。'广州客悟高非凡，豁然意解，追恨前愆，厚相资供，随高东游，遂达会稽。入市，正值市中有乱相打者，误著高头，应时殒命。广州客频念二报，遂精勤佛法，具说事缘，远近闻知，莫不悲叹。明三世之有徵也。"

《梁传》约略地叙述了安世高的身世和经历，告诉我们他于东汉灵帝末年来过江西建寺传教，后来在浙江被人误杀身亡。但全篇充满神话传奇色彩。由于《梁传》的作者慧皎在文中贯穿着宣传"三世"，"轮回"、"因果报应"等教义，尤其是以安世高这样杰出的名僧为例，加上神奇的渲染，感染力就更大了。

有人以梁慧皎《高僧传·安清传》"奇诞，又自相矛盾。盖杂取《宣验记》（邾亭神一段）、《荆州记》诸书，均出江南人手笔，其言多不可信。"（汤用彤《汉魏两晋南北朝佛教史》上册第

59 页)诚然,有些是不可信的,但非全不可信。如说安清(世高)在关中、洛阳发生战乱后游历江南的九江、南昌、广州、会稽(绍兴),在江南进行建寺传教,任继愈主编的《中国佛教史》(第一卷第 166—167 页)和傅教石《西域佛教与江南佛教》(香港《内明》杂志 190 年 1 月 1 日第 214 期第 3—11 页)都提及此事。《中国佛教史》说:"若剔除其神秘内容,似乎也有可值得参考的东西。""安世高在这些地方进行传教,总要随机说法,通过编造一些神奇故事来宣说佛教教义(如"因果报应"等),以期达到更大的传教效果。"傅文说:"有人认为,江南地区佛教的流传,是从安世高、支谦等人开始的。"对此并没有提出异议,而且进一步加以说明。会稽人陈惠从师于安世高学禅学,就证明了安世高到了会稽传教。《传》中所说邾亭湖神庙和蛇村,亦非虚构。邾亭湖又名宫亭湖,在星子县境。晋河南新蔡人干宝撰的《搜神记》第 80、81、82 则都是说邾亭湖神的故事,入庙祀神供施甚丰,《荆州记》亦述及。虽未述及安世高度庙神事。所说蛇村,查庐山确有蛇岗。此蛇岗决非庙之大蟒所变。《梁传》在这点上,是"奇诞",带有神话和宗教宣传的色彩。《高僧传》作者梁慧皎,会稽人。梁朝高僧,避侯景乱移居九江至寿终。可能游历过邾亭湖神庙和蛇岗。在《搜神记》的启发下而编造神话,一举可阐发教义,又设想了安清建寺资金的来源。

也有人说,江南佛教始于东吴赤乌年间(238—250 年),吴主孙权为康僧会在建业(南京)立建初寺。《中国佛教史》说孙权末年(252 年)为康立的寺名"建初寺",而非建立的"初寺"。《出三藏记集·康僧会传》:"会于建初寺译出经法:《阿难念弥陀经》、《镜面王经》、《察微王经》、《梵皇王经》、《道品》及《六度集》,并妙得经体,文义允正。又注《安般守意》、《法镜》、《道树》三经,并制经序。"这里也是说康僧会于"建初寺"。

当然，在当时吴国的都城建业和吴主建寺，有首次建寺之意。从其缘起可知。

有司奏曰："有胡人入境，自称沙门，容服非恒，事应检察。"权曰："昔汉明帝梦神，号称为佛，彼之所事，岂非其遗风耶？"即召会诘问，有何灵验？会曰："如来迁迹，忽逾千载，遗骨舍利，神曜无方。昔阿育王造塔乃八万四千。夫塔寺之兴，以表遗化也。"权以为怪诞，乃谓会曰："若能得舍利，当得为造塔……"（《中国佛教史》第一卷第178页）

传说康僧会烧香祈祷，得佛舍利，孙权末年果为康僧会建塔寺。"以始有佛寺，故号为建初寺"，吴国佛教"遂兴"。但它只能说明是建业的初寺，而不能视为江南乃至东吴的初寺。当时，吴国据有华东、华南和今越南等大片地区。孙权在都城建寺之前，不能说明全吴国没有佛寺。康僧会更不是江南佛教的鼻祖。

据《高僧传·康僧会传》所载，"康僧会，其先（祖）康居[2]人，世居天竺（古印度），其父因商贾移于交趾[3]。会年十余岁，二亲并终，至孝事毕出家，励行甚峻。为人弘雅有识量，笃志好学，明解三藏，博览六经，天文图纬，多所综涉，辩于枢机，颇属文翰。"这说明康僧会是古康居国人，在交趾生长并出家为僧的。他在《安般守意经序》中说"三师凋丧"。即他在交趾的师傅死后，才于赤乌十年（247）来到建业，结茅设佛像，进行译经传教。他在《序》中还说，"会见南阳韩林，颍川皮业，会稽陈慧（一作惠）。此三贤者，信道笃密，执德弘正，蒸蒸进进，志道不倦。余之（往）请问，规同矩合，义无乖异。陈慧注义，余助斟酌，非师不传，不敢自由也。"这是说他后来受学于陈慧等三师，与陈慧等在建初寺合译经注疏的情况。而韩、皮、陈三人乃安世高之徒。则康乃安之徒孙。师公早在江南建寺传徒，徒孙岂能

成为始祖；在他到建业之前，支谦已在那里译出《无量寿经》等诸经，他所译《六度集经》就引用了支谦的译文。足证康僧会决非吴国佛教的首传初祖。孙权为其所建立的"建初寺"，比他的师公安世高于公元188年在豫章所建的"东寺"（也可能含有江东寺之意。因安为大翻译家，姓安，后人可能因此而又名其寺为"大安寺"）晚64年。在目前尚未发现江南有比此更早的佛寺时，姑且以豫章东寺为江南初寺，以安世高为江西和江南佛教之初祖。当然，康僧会自247年至280年寿终，在南京建初寺译经传教长达34年之久，对吴国佛教的发展，起过重大的作用，故后人在寺内绘其像而祀奉之。

这里既立安世高为江西佛教初祖，人言《梁传》多不可信，那末，他究竟何许人也？根据公论，安清，字世高，本为安息国太子，幼年刻意好学，博学多闻，名闻西域。父王死后，不嗣王位，让国与叔，出家修道，"博综经藏，尤精阿毗昙学，讽持禅经，略尽其妙。"（梁僧祐《出三藏记集》本传）后游历西域各国，进行传教活动。东汉桓帝建和二年（148）来到洛阳，从事译经，至灵帝建宁三年（170）时的20余年中，先后译出《安般守意经》一卷、《阴持入经》一卷、《大十二门经》一卷、《小十二门经》、《百六十品经》、《四谛经》、《十四意经》、《阿毗昙九十八结经》、《阿毗昙五法经》、《七法经》、《阿含经》[④]等34部40卷经典，也有说95部115卷，百余万字。大部分属小乘佛教禅经，宣扬小乘佛教教义和数息，止观的坐禅修持方法。对后世禅学有一定影响，堪称我国早期大翻译家。晋代佛教领袖释道安在《安般注序》中称赞安世高"博学稽古，特专阿毗昙学，其所出经，禅数最悉。"因此说，安世高当时传小乘佛教，在佛教史上享有崇高的地位。

所谓禅数，"禅"乃禅定、静虑和禅观之意。僧尼通过坐禅

入定，产生的智慧，领悟到佛祖所示的人生观与世界观，从而息心以达到涅槃寂静的最高精神境界。汉安世高所译的《安般守意经》、大小《十二门经》和《大道地经》及《五十校计经》等，都是讲禅定修持的佛经。“数”，谓“数法”，指阿毗昙，对佛教基本理论概念分类多系上数字。如四谛、八正道、十二因缘、五蕴（阴）、十八界（本持）、十二门禅等等。

阿毗昙或作阿毗达摩、毗昙，意译为对法、无比法、胜法，因以数把教法分类，故译数法，也译作“论”，是对《阿含经》或教法的论释。阿毗昙学在佛祖涅槃后一二百年即盛行。它属于说一切有部理论体系。

灵帝末年，中原战乱，安世高避乱从洛阳来到江南进行传教活动，终于会稽即今浙江绍兴。（《中国佛教史》第一卷第142页）

注：

①安息（Parthia）国，音译帕提亚，古西亚大国，据有全部伊朗高原地，位于古丝绸之路。

②康居国，在古西域，约在今巴尔喀什湖与咸海之间。

③交趾，东汉献帝建安八年（203）改称交州，治所由河内附近的赢陵县迁广信县（今梧州），建安十五年又迁番禺。下辖七郡：交趾郡（辖今越南北部地区），治所设河内东北之龙编；九真郡（辖今越南中北部地区），治所设胥浦（今清化）；日南郡（辖今越南中南部），治所设西卷（今广治）；南海郡（辖广东东部），治所设番禺（今广州）；合浦郡（辖海南岛、广东广西南部地区），治所设广西合浦；苍梧郡（辖广西东部），治所设广信县（今梧州）；郁林郡（辖今广西中、西部地区），治所设布山（今桂平西）。三国吴黄武五年（226年）分交、广二州，交州辖交趾、九真、日南三郡；广州辖其余四郡。

①《阿含经》有四部：《长阿含经》、《中阿含经》、《杂阿含经》、《增一阿含经》。

第二节　早期所建寺

在安世高首建豫章(今南昌)东寺之后，相继有僧来江西创建了如下佛寺：

白云寺，东汉献帝建安年间(196—219)，兴建于奉新县南乡虬蜂。肇始人失考。(清同治十一年《奉新县志》卷四，寺观第72页)。

武安禅林，传为东汉建于湖口县大垅乡花尖山。(同治《湖口县志》)

太和寺，东吴孙权黄武二年(230)，有僧真空来崇仁县城巴山镇太和寺创建太和塔。(建塔时，其地已有寺。寺肇自何年何人失考。(清光绪六年《江西通志》卷123。但同治《崇仁县志》未详年代。)

宝安寺，后改名崇恩寺，孙权赤乌年间(238—250)，有㖞啰尊者来庐陵县城(今吉安市)西弥陀山，因其从西域带来一面宝镜完好无损，故在此建寺曰："宝安"。(清光绪《江西通志》卷123；光绪元年《吉安府志》卷8)。

智觉寺，东吴赤乌二年(239)，西域僧㖞啰尊者来庐陵县(今吉安县)星峰山创建。(清光绪元年《吉安府志》卷8)

隐居寺，东吴赤乌二年，僧绍昙建精舍于永丰县城西坊，后建成寺。(光绪元年《吉安府志》卷9)

南塔寺，赤乌年间建于庐陵县城水府庙之南。塔顶及砖均有赤乌字。未详寺塔是否同时建。现寺毁塔存。但现存塔据文物考古者考究，似为宋建塔。(光绪《江西通志》卷123；光绪元年《吉安府志》卷8)

紫桐院，吴赤乌三年肇建于泰和县冠朝乡云亭。(道光《泰

和县志》卷 28)。

崇福寺，赤乌年间始建于泰和县塘洲镇。(光绪《江西通志》卷 123；道光《泰和县志》卷 28)

松林寺，赤乌年间始建于永新县西北 15 公里。(光绪六年《江西通志》卷 123)

延福寺，又名宝塔寺，赤乌年间始建于信丰县城北孝义坊。大雄宝殿后九级砖石塔的砖石上镌有赤乌年。(光绪六年《江西通志》卷 125)

东山禅寺，东吴建兴二年(253)，始建于庐陵县城古东山。(光绪六年《江西通志》卷 123；光绪元年《吉安府志》卷 8)

万安寺，东吴宝鼎年间建于南康县。

福胜寺，东吴宝鼎年间(266—268)，始建于分宜县城西郊外。(光绪六年《江西通志》卷 122)

临川白山寺与浮梁双峰寺姑且作吴建寺。

综上所述，佛教在江西的初传期，从东汉灵帝末年至三国吴末帝宝鼎年间的 80 年中，在赣中、赣西、赣东、赣南、赣北的 14 市、县创建起 17 所佛寺和 3 座宝塔，多在今吉安地区，已有吉安市、吉安县、泰和、永丰和永新 5 市县建立 8 所寺院，其中吉安市即连续兴建 3 寺 1 塔，泰和县农村连建 2 寺。其余皆一地一寺，星星点点。虽然传播速度缓慢，但却足以说明江西确系中国佛教早期流布之省份。以上 17 寺有 12 寺早于孙权所创立之"建初寺"，亦足证建初寺非江南之初寺矣！对后来佛教在全国的广泛传播，起着一定的影响作用，在佛教史上所占的地位可想而知。

至于此时来江西建寺传教者，由于年代久远，史籍失载和散佚，故多亡名。志载其名的㖞啰尊者、僧绍昙和僧真空，亦未详其为何许人也，其生平失考，诚然一大憾事。

第二章　发展期(晋至南朝)

第一节　两晋佛教

一、佛寺剧增　由点到面

自公元265年,司马炎灭魏建立西晋起,中经东晋、南北朝,讫于581年,隋文帝杨坚灭陈,在长达316年的历史长河中,中国处于战乱频繁,长期南北分治,社会动荡不安的局面。作为传统的儒道思想,日渐失去控制意识形态的能力,全社会需要补注新的精神力量,以解决诸多矛盾。佛教应运而兴,在前期初传的基础上,吸取儒道之长以提高适应能力,取得社会各阶层人士的信仰,从而开始从宫廷上层少数人的玩味,走向全社会,步入崭新的发展阶段。逐步兴起了一股竞相建寺之风,由点及面,波浪式地扩展,广泛流布城乡。

西晋,全国有佛寺为数还不多,仅180所。东晋时期,则大有发展,建寺之风兴起,在104年中,佛寺剧增十倍,新建寺1768所。(唐法琳《辩正论》卷三)这是总的发展趋势。

江西佛教的发展,顺应了全国的潮流,而且从受趋势的影响到推进全国佛教的向前发展。江西建寺之风,仍然是从南昌兴起。晋武帝(司马炎)泰始初,南昌城西南郊的蓼洲,创建一所"观音寺"。泰始六年(270)又在南昌城南郊进贤门外,今之绳金塔路肇建"市林寺"(唐易名绳金塔寺),与初建之"东寺"南北相望。泰始七年,蓼洲又增建一寺,名曰"圆觉寺"。嗣后

在城东郊相继创建了“琉璃寺”、“菩提寺”。隆安四年(400)在城西区惠民门内，由武昌太守熊鸣鹄舍宅创建“禅居寺”(唐改名隆兴，南唐改名普贤)。在城北建“龙光寺”，在城南外又增建“百福寺”。至此，南昌城新建佛寺8所。已从东汉建的初寺，发展成又一个多佛寺城(第一个多寺城为吉安)，已是晨钟暮鼓四起之地，梵呗之音满城了。

南昌市这座肇自汉高祖时的古都，历来就是江西的政治文化商业中心。佛教从北南传，江南初寺的创建地，率先兴起之建寺风，必然辐射全省。首先受到辐射的是南昌、新建、安义、靖安等周围县。两晋，南昌县建寺4所，新建县建寺6所，安义、靖安各建1所，加上奉新汉建寺1所，在以南昌市为中心的周围6市县，时有寺共22所，已形成了一个多佛寺的地区。这时来此地区立寺传教的梵僧与汉地名僧和知名的大檀越有：

天竺僧昙显来到新建县，刺史胡尚为他舍宅建双岭“崇胜院”。昙显住持崇胜院弘法，在西山设灵观坛，后建成院。还在西山创建“香城寺”。

祖籍康居国的沙门康僧渊与般若学者支愍度，于东晋成帝时(326—342)从北方南下，来豫章(今南昌)北郊数十里之依山傍水、林竹郁茂处立寺讲经传教，进行吐纳修练。(《高僧传·康僧渊传》、《世说新语·栖逸篇》、《水经注》)所建寺名和地名未详。但从情况可以判定为新建县西山。省府县志载，西山佛寺众多，多数始建年代和肇基者失考，难以断定孰为康建。据陈寅恪《支愍度学说考》称：“康僧渊、法畅、愍度三人之过江，至迟亦在成帝初年咸和之世。”(《中国佛教史》第二卷第323页注引见《金明馆丛稿初编》第157页)

天竺僧竺昙来到靖安县绣谷山，见山水恰似西天婆罗双

林间如来佛说法之地，遂在此开山传教，建立“双林寺”（唐柳公权书额曰：“大中双林禅寺”）。后竺昙往庐山，在西北麓香炉峰下结茅而居至圆寂。据汤用彤《汉魏两晋南北朝佛教史》上册第154页所云：“竺昙无兰于庐山中竺僧舒许得戒一部”。该书又云“竺昙无兰著有《三十七品》”。唐欧阳询《西林寺碑》：“先有昙比丘，俗姓竺氏，本为赵（北方后赵又称石赵，319—350）将，出家后幽栖是卜，至迁化（逝世）。”碑云竺昙之后由慧永继居，太和元年（366）光禄勋浔阳陶范（陶侃之子）为之建寺曰“西林寺”。石赵时确有西域僧被启用为将者。上述三人是否为一人，尚待考。

在赣东，出现了一县三寺和寺僧种茶，繁荣地方经济的新情况。崇仁县早在东吴时已建有佛教寺塔，晋武帝太康二年（281），传有西域僧（名不详）来在县城东郊建寺传教，武帝赐额曰“瑞相寺”。同时在礼陂乡下郝坊村创建“圣容寺”。前述临川战坪（今名展坪乡，古时在县城西）白山寺，虽否定了道光县志所载的始建年代，但并不否定它为早期佛寺。因西晋永嘉元年（307），该寺住持僧郁林在当地垦荒种植油茶树千株，发展生产，繁荣寺庙和地方经济，促进佛教的传播，因而使寺扬名。清康熙六年，临川知县胡亦堂访寺诗有云：“麻源第三谷，盱汝两邦争。此是白山寺，因茶始得名。郁林荒种植，凌海费经营。我亦寻真侣，西来过战坪。”这可谓是寺僧的一大创举，比唐百丈怀海禅师倡导的“农禅并重”还早400年。遗憾的是县志未记载该寺僧的生平。笔者至此地考察，一路山丘茂密的油茶树上果实累累，新县志稿称此地种油茶历史悠久，迄今仍为县油茶盛产地。据此可以判断，白山寺当建于汉末或三国时期。

在赣北，建寺之风尤盛，一僧、一地建寺之多，前所未有。

这一地区，佛教发展尤其迅速。东晋时，以庐山慧远为中心，在九十年之内，便在7个市县区，相继新建起42所佛寺，而庐山即占一半。然慧远一人即在五县区创建了16所，连同在新建县建的共17所。这也是前无古人的。后堪与其相比者，唯唐代马道一也。在慧远的带动下，其胞弟慧持法师也在九江县建寺三所。庐山佛寺，见载于史志以归宗寺为先，始自东晋咸康六年(340)王羲之出任江州刺史之后。志载时有印度僧佛陀耶舍来庐山，王羲之舍金轮峰下住宅为之建"归宗寺"。近代学者对此提出质疑，一是史籍无载佛陀耶舍来过庐山；二是王羲之不可能一上任就在离官邸较远之金轮峰下建府第，这是有道理的。笔者认为，王羲之为高僧建寺是可能的，而且尝住于寺。王羲之(303—361)，山东临沂人，出身于贵族家庭，为庾亮所重，官居右军将军，故有"王右军"之称。咸康六年(340)，太尉庾亮临终前举荐王羲之，故得任江州刺史，后任临川和会稽内史。故宋朱熹游归宗寺诗："金轮紫霄上，宝界鸾溪边。往昔王内史，愿香有余烟。"有"王内史"之称。晚年定居会稽(今绍兴)山阴。工书法，为著名书法家。他既崇天师道，又崇佛教，与名僧支遁友善，时支遁来江西贵溪县七都创"兴山寺"传教。晚年受王羲之请住会稽灵嘉寺。归宗寺与临川均有王羲之洗墨池。若非后人纪念，则王羲之与这些寺的兴建与寓寺有关。若志载"寺为右军故宅"为实，则归宗寺始建之年当推后若干年。王羲之建宅于庐山，也不是完全不可能，因他与他的儿子王凝之后来亦当过江州刺史(太元十六年即391年，桓伊死于任内，王凝之接任刺史)，移居会稽后舍宅为寺是可能的。至于说佛陀耶舍是否来过庐山，不能以史载为定论，不能排除史书记载不全和有同名者。因庐山佛教无需借耶舍之名来抬高地位。东林寺慧远当时已名扬四海。

其他地区的建寺情况，就不一一分述，请见附录。

总之，两晋时期，佛教在江西进入开始发展阶段，佛寺剧增，从初传期的14市县，发展至34市县区，新建寺81所，较前17所，增长近5倍。已由点发展成6个片。东南西北中都已有了佛教的流传。由于相当多的佛寺始建年代和肇基者失考，可以断言，两晋新建佛寺，决不止81所。时为东晋佛教中心之江西，不可能所建寺仅为全国之4.4%。全国成十倍地增长，江西岂能是近五倍的低增长率呢？这是值得深思的问题。

晋代江西建寺名录

观音寺　晋初建于南昌市西郊外蓼洲。

市林寺　后名绳金塔寺，泰始六年(270)建于南昌市绳金塔路。

圆觉寺　泰始七年建于南昌市蓼洲。

琉璃寺　东晋初年(317)建于南昌市顺化门外。

菩提寺　晋建于南昌市顺化门外。

普贤寺　东晋隆安四年(400)建于南昌市惠民门内。

百福寺　晋建于南昌市进贤门外。

龙光寺　晋建于南昌市北龙沙岗。

长沙寺　晋建于南昌县滁槎市东，县志称为县之最古寺。

仁王寺　咸宁间建于南昌县杨梅岗。

毗卢禅院　晋罗氏建于南昌县乾封乡。

紫荆庵　晋建于南昌县白墅溪。

资福寺　咸宁间建于新建县东槽乡，梁武帝敕赐"龙泉寺"。

崇胜院　晋刺史胡尚舍新建县双岭宅建，延天竺僧昙显住持。

香城寺　晋僧昙显建于新建县西山。

灵观院　同上。

福海寺　晋建于新建县八都。

报恩寺　东晋僧慧远建于新建县樵舍镇山麓。(道光《新建县志》)。

××寺　东晋成帝时般若学者沙门康僧渊、支愍度建于新建县西山。

资化院　义熙间僧妙善建于安义县控鹤乡。

双林寺　东晋沙门竺昙建于靖安县绣谷山。

灵泉寺　东晋升平元年(357)建于吉安市骡子山

兴山寺　东晋僧支遁建于贵溪县七都。

东山寺　东晋建于新干县城东门外山坑。

瑞相寺　晋武帝太康二年(281),西域僧建于崇仁县城东郊,武帝赐额。

圣容寺　西晋太康二年(281)僧宣建于崇仁县礼陂下郝坊村。

显阳寺　晋建于宜黄县风岗镇河东村。

青莲寺　西晋泰始二年(266)僧青莲建于宁都县青莲山。僧青莲,河南人。

掬水寺　西晋建于宁都县武华山。

宝林寺　东晋永和中建于宁都县城状元坊。

光孝寺　晋建于赣州市东廉泉右。

空山寺　晋僧阡建于赣县仁空山。

真如寺　咸康间建于弋阳县城东。

莲塘寺　晋建于弋阳县弯里乡。

安隐寺　东晋大兴二年(319)建于乐平县城西。

显教寺　晋建于景德镇市南先农坛。

泰和庵　东晋太元时建于萍乡。

归宗寺　东晋咸康六年(340)王羲之任江州刺史后，建于庐山金轮峰下。传为西域僧佛陀耶舍而建。

西林寺　竺昙从靖安来庐山西北麓香炉峰下结茅，寂后慧永继之，太和元年(366)陶范为之建寺。

龙泉精舍　太元六年(381)慧远来庐山西北麓建庐而居。

东林寺　384—386年，江州刺史桓伊为慧远建寺于庐山西北麓西林寺之东，故名。

莲花寺　太元十二年(387)，慧远建于湖口县武山乡王朝常村。(《湖口县志》)

讲经台庵　庐山香炉峰顶有坐百人磐石，下有风洞开门、云顶二石室，慧远常集徒于石上讲《涅槃经》，故名慧远讲经台。为憩息和暂住，慧远遂于台旁建庵。慧远在此作《涅槃经疏》。(桑乔《庐山纪事》)

上化城寺　在庐山香炉峰侧、慧远讲经台北，慧远创于义熙间。

中大林寺　太元间，慧远创于庐山锦涧桥北。

上崇福寺　慧远创于庐山香炉峰北、讲经台下方。

龙池寺　太元十二—十八年间，慧远建于九江市甘棠湖北湓浦港东，临龙开河。(清《江西通志》、明嘉靖《九江府志》)

龙泉寺　太元十二—十八年间，慧远建于庐山塔尖山西北。(同上)

定名寺　太元十二—十八年间，慧远建于九江县甘泉乡。(同上)

天花寺　太元十二—十八年间，慧远建于九江县仙居乡。(同上)

圆觉寺　太元十二—十八年间，慧远建于九江县仙居乡骆家岭。(同上)

清泉寺　太元十二—[illegible]乡山麓。（同上）

观音寺　太元十二—十八年间，慧迈建[illegible]乡。（嘉靖《九江府志》）

遗爱寺　又名紫云庵，慧远建于庐山南香炉峰下。

文殊寺　慧远建于庐山铁船峰，亦为慧远精舍。

延福院　慧远建于星子县城北 10 公里处。

高良寺　太元间，慧持建于九江县白鹤乡。

多佛寺　太元间，慧持建于九江县仙居乡城门山。

胜果寺　太元间，慧持建于九江县南昌乡。

伏虎庵　慧永建于庐山西林寺后山上。

庐山寺　在庐山汉阳坡顶，晋僧昙翼来山住此。

上大林寺　东晋太元间，慧远弟子昙诜（读作身）建于庐山之巅即今花径。

下化城寺　东晋建于庐山香炉峰侧上寺西北。

罗汉寺　晋僧孙南建于星子县孔家山。

林隐庵　东晋建于庐山香炉峰北。

高皐庵　晋太元间建于庐山莲花峰下。

江矶寺　晋建于九江县江矶山北麓崇德铺。此山发脉于庐山。

下方塔院　东晋末年慧远弟子所建慧远墓塔院。在西林寺后山麓。

智林寺　晋僧济法建于庐山鹰嘴崖青牛洞前。

慧通庵　晋僧慧通建于星子县隘口黄龙山。

万华庵　晋僧法智建于星子县西北 17.5 公里处。

乾寿庵　晋僧正诚建于星子县西 20 公里处。

蟠龙庵　晋僧跋蹬建于星子县北 22.5 公里处。与慧远同

时代，罽宾国人僧伽跋澄（众现）于公元 381 年抵达关中，译《阿毗昙毗婆沙》、《杂阿毗昙毗婆沙》，被称为“法匠”。是否此人，待考。

圆明寺　晋建于九江县南昌乡。

觉明寺　东晋僧海印建于九江县南昌乡。

利泽寺　太元间，建于瑞昌城北通江岭。

普济寺　东晋时，建于瑞昌下巢湖。

普泽寺　晋建于瑞昌归义乡武山下。

白水寺　晋建于瑞昌归义乡。

筋竹寺　晋建于瑞昌筋竹堡。

宁国院　晋僧林谷建于永修县南 35 公里处。

二、取经译经　丰富经藏

东晋孝武帝太元六年（381），慧远偕弟慧持和门徒数十人从荆州来到庐山建龙泉精舍而居。太元九年（384）桓伊接任江州刺史，慧远同门先期来庐山的西林寺住持慧永对桓伊进言：“远公方当弘道，今徒属已广，而来者方多，贫道所栖，褊狭不足相处，如何？”当年，桓伊即兴工为慧远建大寺，于太元十一年（386）建成。因位于西林寺之东，故名曰：“东林寺”。慧远于此讲经说法，花甲前大建佛寺，推进佛教的传播。四方僧众，投其门下者日增，慧远常感江东经藏不全，禅法不备，律藏多阙，曾派弟子法净、支法领等远越葱岭，往西域，於于阗得《华严》、《方等》佛经梵本 200 余部，于义熙四年（408）回来，得以翻译流传。随同来者有佛陀耶舍，又称赤髭毗婆沙和三藏法师。耶舍被其徒鸠摩罗什留在长安译经。

太元十六年（391），罽宾国（在今克什米尔一带）人僧伽提

婆来到庐山。提婆，姓瞿昙，字僧伽提婆（众天），出家后通学三藏，尤善《阿毗昙心》，常诵《三法度论》。他于383年来到长安，在道安主持的译场从事译经。寻来庐山，正合慧远之意。慧远即请他在寺后山腰般若台（遗址尚存，1983年重建，易名译经台）译经。由道慈笔受，众僧上座有竺僧根、支僧纯等80人参与。太元十七年（392），经重校，译出《阿毗昙心论》四卷。此书原为印度法胜所著，道安曾主持翻译，因译者鸠摩罗佛提（童觉）不通汉语，译文不畅，且漏译偈颂。故慧远请提婆重译。在组织译经时，得新任江州刺史王凝之和西阳太守任固之的出资赞助。王凝之与其父王羲之一样，既崇信天师道，亦崇信佛教，景仰慧远，故能鼎力相助。此书译出后，慧远为之撰《阿毗昙心序》，极力赞扬提倡。序云："阿毗昙心者，三藏之要颂，咏歌之微言，管统众经，领其宗会，故作者以心为名焉。"又云开士法胜"以为《阿毗昙经》源流广大，难卒寻究，非赡智宏才，莫能毕综。是以探其幽致，别撰斯部（《阿毗昙心论》）。始自'界品'，讫于'问论'（'论品'），凡250偈，以为要解，号之曰心。"该书分八品（章、节即有云八犍度）：界、行、业、使、贤圣、智、定、契经。末附杂、论二品。阐发佛说法相、四谛之经义，论证说一切有部修行解脱之宗旨。所译偈颂，音韵谐美。故慧远推崇之。《序》概述其要曰："发中之道，要有三焉：一谓显法相以明本；二谓定已性于自然；三谓心法之生，必俱游而同感。俱游必同于感，则照数会之相因。已性定于自然，则达至当之有极。法相显于真境，则知迷情之可反。心本明于三观，则睹玄路之可游。然后练神达思，水镜六府，洗心净慧，拟迹圣门。寻相因之数，即有以悟无。推至当之极，每动而入微矣。"

《序》末还赞扬了译者的学识和译经之严肃认真态度。如说"罽宾沙门僧伽提婆，少玩兹文，味之弥久，兼宗匠本，正关

入神。要其人情悟所参，亦已涉其津矣。会遇来游，因请令译。提婆乃手执梵本，口宣晋言(汉语)，临文诚惧，一章三复。远亦宝而重之，敬慎无违。”(序载于《出三藏记集》卷十和《庐山慧远法师文钞》)

接着，慧远又请僧伽提婆译出印度婆素跋陀(世贤)所著的《三法度论》二卷。慧远亦为之撰序提倡，认为是初学者之入门必读，长者之华苑。如慧远《三法度论序》略云：“三法度论者，盖出四阿含(四部《阿含经》)。四阿含，则三藏之契经，十二部之渊府也。以三法为统，以觉法为道。开而当名，变而弥广。法虽三焉，而类无不尽。觉虽一焉，而智无不周。观诸法而会其要，辩众流而同其源。斯乃始涉之鸿渐，旧学之华苑也。”此书所谓之三法，即“德”(功德、善)“恶”、“依”(依据)三品，每品有三“真度”(亦即犍度，或意为分、类、或为节之意)。“德”分“福、根、无恶”；“恶”分“恶行、爱、无明”；“依”分“阴、界、入”。这就是序中所说的“开而当名，变而弥广，法虽三焉，而类无不尽”。《序》中还介绍了原作者和译者的情况。(《序》载于《出三藏记集》第十卷，此见于《庐山慧远法师文钞》)

僧伽提婆还译有《教授比丘尼法》一卷。后离庐山，于隆安元年(397)抵达都城建康(今南京)，尚书令东亭侯王珣优待。应请讲《阿毗昙八犍度论》，译《中阿含经》60 卷和《增一阿含经》。他先后在长安、庐山和建康三地译经七部共 148 卷。为晋代佛经翻译家。

继僧伽提婆之后，又有一位佛经翻译家、释伽牟尼同族之佛陀(一作驮)跋陀罗(359—429)约于安帝义熙六、七年(410或 411)偕弟子慧观等 40 余人从长安南下来到庐山。慧远对“以禅律驰名”的佛陀跋陀罗来山“欣喜如旧”。慧远请其译出《达摩多罗禅经》二卷，该经又名《修行方便禅经》、《修行道地

经》、《不净观经》。它传授着罽宾国高僧达摩多罗和佛大先的禅法。佛陀跋陀罗少年时在罽宾从师于佛大先。经译出后慧远撰《庐山出修行方便禅经统序》(一作《庐山出修行方便禅统经序》,一作《达摩多罗禅经序》)现附录于下:

庐山出修行方便禅统经序

夫三业之兴,以禅智为宗。虽精粗异分,而阶藉有方。是故发轸分逵,途无乱辙,革俗成务,功不待积。静复所由,则幽绪告微,渊博难究。然理不云昧,庶旨统可寻。试略而言,禅非智无以穷其寂,智非禅无以深其照。然则禅智之要,照寂之谓,其相济也。照不离寂,寂不离照。感则俱游,应必同趣。功玄于在用,交养于万法,其妙物也。运群动以至壹而不有,廓大象于未形而不无。无思无为,而无不为。是故洗心静乱者,以之研虑,悟彻入微者,以之穷神也。若乃将入其门,机在摄会。理玄数广,道隐于文。则是阿难曲承音诏,遇非其人,必藏之灵府。何者,心无常规,其变多方。数无定像,待感而应。是故化行天竺,缄之有匠。幽关莫开,罕窥其庭。从此而观,理有行藏,道不虚授,良有以矣。如来泥洹未久,阿难传其共行弟子末田地,末田地传舍那婆斯。此三应真,咸乘至愿,冥契於昔,功在言外,经所不辨。必阇轨元匠,孱焉无差。其后有优波崛,弱而超悟,智绝世表。才高应寡,触理从简。八万法藏,所存唯要。五部之分,始自於此。因斯而推,固知形运以废兴自兆,神用则幽步无迹,妙动难寻,涉粗生异,可不慎乎?可不察乎?自兹以来,感於事变,怀其旧典者,五部之学,并有其人。咸惧大法将颓,理深共慨。遂各述赞禅经,以隆

盛业。其为教也，无数方便，以求寂然。寂乎唯寂，其揆一耳。而寻条求根者众，统本运末者寡。或将暨而不至，或守方而未变。是故经称满愿之德。高普事之风，原夫圣旨，非徒全其长，亦所以救其短。若然，五部殊业，存乎其人，人不继世，道或隆替废兴，有时则互相升降，小大之目，其可定乎。又达节善变，出处无际，晦名寄迹，无闻无示，若斯人者，复不可以名部分。既非名部之所分，亦不出乎其外别有宗，明矣。

每慨大教东流，禅数尤寡，三业无统，斯道殆废。顷鸠摩耆婆（即鸠摩罗什），宣马鸣所述，乃有此业。虽其道未融，盖是为山于一篑。欣时来之有遇，感寄趣于若人。舍夫制胜之论，而顺不言之辩。遂誓被僧那，以至寂为已任，怀德未忘，故遗训在兹，其为要也。图大成于末象，开微言而崇体。悟惑色之悖德，杜六门以寝患。达忿竞之伤性，齐彼我以宅心。于是异族同气，幻形告疏，入深缘起，见生死际。尔乃辟九关于龙津，超三忍以登位。垢习凝于无生，形累毕于神化。故曰，无所从生，靡所不生，于诸所生，而无不生。

今之所译，出自达摩多罗与佛大先。其人西域之俊，禅训之宗，搜集经要，劝发大乘，弘教不同，故有详略之异。达摩多罗，阖众篇于同道，开一色为恒沙，其为观也。明起不以生，灭不以尽。虽往复无际，而未始出于如。故曰：色不离如，如不离色。色不离如，色则是如。如不离色，如则是色。佛大先，以为澄源引流，固宜有渐，是以始自二道，开甘露门。释四义以反迷，启归途以领会。分别阴界，导以正观。畅散缘

起，使优劣自辨。然后令原始反终，妙寻其极。其极非尽，亦非所尽，乃曰无尽，入于如来无尽法门。非夫道冠三乘，智通十地，孰能洞玄根于法身，归宗一于无相，静无遗照，动不离寂者哉。

佛陀跋陀罗在庐山约住了一年，以后东去京城建康，居道场寺，与西行取经归来之法显和法业、慧严等，继续从事译经事业。

慧远在庐山东林寺般若台主持翻译出版佛经，据《慧远法师传》称："及佛驮跋陀罗至，师即请出禅数诸经。于是禅戒经典，出自庐山，几至百卷。"使经藏得以丰富，佛法得以弘扬。

三、著书立说　佛学风靡

随着三藏日丰，研习有经，北方战乱，名僧高僧，佛教学者，纷至沓来，尤其是后来慧远连出论著，推崇《大智度论》、《阿毗昙心论》、《达摩多罗禅经》等，研究般若学、毗昙学和禅数等佛学，风靡一时。

两晋江西高僧从事佛学研究者众，著书立说弘扬佛法者，盖以庐山东林寺慧远法师为冠，受到国内外称赞和敬仰。"先是，此土未有泥洹常住之说，但言寿命长远。师曰：'佛是至极，至极则无变，无变之理，岂有穷耶！'乃著《法性论》14 篇。内有云：'至极以不变为性，得性以体极为宗。'罗什见《论》而叹曰：'边国人未有经，便暗与理合，岂不妙哉。'秦主姚兴钦风名德，(馈赠礼物，并)以《大智度论》新译(罗什译此经 100 卷)，致书(慧远)求序。师以其文繁广，乃抄其要，为 20 卷，而为之序。"(《慧远传》)先罗什入关在长安译经，慧远闻之，遣弟子昙邕到长安致书通好。罗什复信曰："既未言面，又文辞殊隔，导心之

路不通，得意之缘圮绝。传驿来贶，粗闻风德，比知如何。备闻一途，可以敌百。经言'末后东方当有护法菩萨'。钦哉仁者（指慧远），善弘其道。夫财有五备：福、戒、博闻、辩才、深智。兼之者道隆，未具者疑滞，仁者备之矣。所以寄心通好，因驿传意，岂其能尽，粗酬来意耳。损所致比量衣裁，欲令登法座时著，当如来意。但人不称物，以为愧耳。偈曰：毕竟空相中，其心无所乐。若悦禅智慧，是法性无照。虚诳等无实，亦非停心处。仁者所得法，幸愿示其要。"罗什借佛经谶言，说慧远应谶为东方护法菩萨。评价之高至极。"外国众僧，咸称汉地有大乘开士（菩萨），每至烧香礼拜，辄东向稽首，献心庐岳。"（《高僧传·慧远传》）慧远还著有《涅槃经疏》、《沙门不敬王者论》五篇、《沙门袒服论》、《三报论》、《明报应论》二篇，《念佛三昧诗集序》、《庐山记》、《万佛影铭》等。所著论、序、铭、赞、诗、书、记共50余篇，集为十卷，号《庐山集》行世。

在慧远之前从北南来、居新建县西山的般若学者沙门支愍度，著述亦丰，所著有《合首楞严经记》八卷，《合维摩诘经》五卷、《经论都录》一卷。

晋、宋之际、崇尚毗昙学、禅数之学与弥陀西方净土信仰之高僧慧通，东晋后期在星子县隘口黄龙山创建慧通庵而居，传言于禅定中见阿弥陀佛。他从事佛学研究，亦留下传世之作。计有《显证论》、《爻象记》等。入南朝宋，移住京师建康冶城寺，著《大品般若经》、《胜鬘经》、《杂心》、《毗昙》等经之义疏。

十八高贤之一的刘遗民居士，在修净业时，亦注重般若学之研究，著有《释心无义》。

十八高贤之一的宗炳（宗少文）著有《明佛论》。

十八高贤之一的慧叡法师，冀州人。出家后笃学，尝游学

南天竺，洞悉方言。归国后来庐山从慧远修净业。俄往关中，与道生、慧严从学于长安鸠摩罗什。晚年居建康乌衣寺。南朝宋彭城王刘义康师之，谢灵运与之友善。他在《泥洹经》译出后，撰《喻疑论》，以释世之非难佛性义者。还著有《十四音训》，辨经字音异同。宋元嘉(424—453)中寂灭。世寿 85 岁。

慧观，清河人。少以博览名。出家后，先在庐山师事慧远，习《法华经》。慧远并重《老》、《庄》之学，慧观亦探究《老》、《庄》。鸠摩罗什入关后，慧观特往从学。佛驮跋陀罗(汉名觉贤)入关，慧观又从觉贤学禅法。义熙六、七年时，佛驮跋陀罗被摈，离长安南下，慧观随觉贤再次来到庐山，在慧远主持下，佛驮跋陀罗在慧观等的参与下，译出《达摩多罗禅经》。约于义熙八年(412)与觉贤离庐山往江陵，得刘裕尊重。在江陵，慧观为卑摩罗叉所讲《十诵律》作记录。后往京师建康住道场寺。慧观从诸名师，善佛理，通禅律，谙《老》、《庄》，擅文辞，著有《法华经注》。宋元嘉中示寂，寿 71 岁。

慧远的弟子，十八高贤之一的昙诜，在庐山之巅建上大林寺，著《维摩诘经注》和《穷通论》等。

此外，还有道祖(347—419)，吴人，少年出家，与僧迁、道流同到庐山师事慧远，与道流编撰佛经目录。僧迁、道流年方 28 岁早逝，道祖继续，先后编成《魏世经录目》、《吴世经录目》、《晋世杂录》、《河西经录目》各一卷。后讲经于建康瓦官寺，桓玄听讲后赞曰："道祖后发，愈于远公，但儒博不逮耳！"

在以著书立说竞弘佛法的同时，高僧学者踵至，佛学研究，风靡一时，学术争论，十分活跃。首先是般若学风之兴起。此风先兴于北方。后来北方战乱，学者纷纷南迁，来江西者众。

般若学乃研讲《般若经》之学派，属大乘空宗。汉末此经开始流传中国，至晋代译本多而流传广，研究和讲说者日众，且

与从魏正始(240—248)后兴起之《老》、《庄》玄学并讲。讲说《般若经》者多援用《老》《庄》玄理以阐般若之义。至东晋,佛教领袖释道安提倡《般若经》,故此学风靡一时。道安在《鼻奈耶序》有云:"随天竺沙门所持来经,遇而便出。于十二部,《毗日罗》(《方等》)部最多。以斯邦人《老》《庄》教行,与《方等》经兼忘相似,故因风易行也。"般若学与玄学合流而得以风行,可谓道安"不依国主,则法事难立"主张之所一由也。盖后人以道安为般若学之正宗。般若学出,释家援用中国传统的儒、道学说某些内容而得弘扬,三家学说融通互补,佛学成为学术思想的一大流派,使中国学术思想有了新的发展。这种发展亦使佛学发生了革命性的变化,从而使佛教开始兴盛起来并走向中国化,进而发展成为汉传佛教。由于般若学者对义理见解之不同,两晋之际,般若学产生了如下"六家七宗"学派:

第一家,本无派,有道安创立的本无宗;有竺法汰首倡之本无异宗。其所谓般若性空后谓为般若学之别称。本无异宗言万物从无而生。故佛答梵志,四大从空而生。道安弟子纷纷南下,逐渐聚集在庐山,以慧远为中心,开展弘法活动,写出了许多阐发般若学的著作。

第二家,即色宗,为第三宗,由支遁,即支道林(314—366,俗姓关)所立。谓即色是空。支遁在《即色游玄论》中说:"吾以为即色是空,非色灭空,此斯言至矣。何者?夫色之性,色不自色。不自虽色而空。如知不自知,虽知恒寂也。"支遁主要在南方活动,亦尝活动于江西。他著述尤丰,因多在建康和会稽一带活动,此处不多叙。

第三家,识含宗为第四宗,为于法开所说。其著《惑识二谛论》曰:"三界为长夜之宅,心识为大梦之主。若觉三界本空,惑识斯尽,位登十地。今谓以惑所睹为俗,觉时都空为真。"后来

莲宗十八高贤之一的宗炳与梁武帝均有类似的说法。如宗炳在其所著的《明佛论》中有说："知慧恶亡之识，常含于神矣。""然群生之神，其极虽齐，而随缘迁流，成粗妙之识。"宗谓群生之神均相同，而惑倒乃识所化生。此宗据神识之分，以诠释本空之外象，所以幻为实有，三界本空，因此颠倒，而万象森罗。

第四家，幻化宗为第五宗，竺法太弟子道壹著《神二谛论》有云："一切诸法，皆同幻化，同幻化故名为世谛。心神犹真不空，是第一义。若神复空，教何所施？谁修道？隔凡成圣，故知神不空。"

第五家，心无宗，为第六宗。支愍度立。愍度后因避西晋末愍帝讳而改作敏度，学识渊博，著述甚丰，传道恒和竺法蕴。所谓心无义者，谓无心于万物，万物未尝无。此得在于神静，失在于物虚。竺法蕴（一作温）《心无论》曰："夫有，有形者也。无，无象者也，有象不可言无，无形不可言有。而经称色无者，但内止其心，不空外色。但内停其心，令不想外色，即色想废矣。"其义空心不空境。俗话说，心不在焉，视而不见，熟视无睹。有物而视之不见，因心不在焉。常说没注意，不等于眼前无物。这是有道理的。此宗先起于北方，东晋成帝时，支愍度与康僧渊、康法畅南下过江。此三人皆著名般若学者。

康僧渊，祖籍西域，生于长安，容止详正，志业弘深，常诵《放光般若经》、《道行般若经》。成帝时与著名般若学者支愍度，康法畅等同渡江南来。初至江南"恒周旋市肆，乞索以自营"，故无知者。一日，正值殷浩盛会宾客，把他让入座后，问以"佛经深远之理"，并与之辩论"俗书性情之义"，自昼至暮。从此康遂名扬。丞相王导（王羲之从父）以其鼻高眼深而戏之。康答曰："鼻者面之山，眼者面之渊，山不高则不灵，渊不深则不清。"时人谓为"名答"。后来，康僧渊与支愍度同来豫章城外数

十里滨江傍岭，林竹郁茂之处立寺。一面“运用吐纳”，进行修炼；一面讲经弘法。康僧渊认为西晋竺法护所译《持心梵天经》(《持心经》)“空理幽远”，故“遍加讲说”，前来修学者颇多，“名达成群，庾公诸人”，(可能指庾爱之、范宣等人)常往看之。后卒于山寺。(《梁高僧传·本传》、《世说新语·栖逸篇》、唐《开元释教录》等)

康法畅南下后常执麈尾行，尚清谈。庾亮(庾元规，官江州刺史、太尉)问他：“此麈尾何以常在？”法畅答曰：“廉者不求，贪者不与，故得常在。”他雅有才思，自诩“悟锐有神，才辞通辨。”著有《人物始义论》。(《世说新语·言语篇》、《高僧传》、《开元释教录》)

第六家，缘会宗，为第七宗。由于法兰弟子于道邃所立。他著《缘会二谛论》曰：“缘会故有，是俗。推折无，是真。譬如土木合为舍，舍无前体，有名无实。故佛告罗陀，坏灭色相，无所见。”缘会故空，《般若经》常言之。(《中论疏记》)宗炳《明佛论》亦有以神之不灭、缘会之理、积习而圣三者为佛法之根本义。

此六家七宗，乃晋僧对《般若经》所言性空本无学说所作之阐发者也。

本无，在《般若经》诸译本中有译作真如。真如为真，为本。万物为俗，为末。本与末，即所谓之“真”，“俗”二谛。“本无”、“末有”又为晋代玄学之主旨。时士大夫尚清谈，立言虚无以阐玄妙之理。而其理出《老》《庄》。《老子》谓“道”为万物之母，“无”为天地之根，天地万有之物生于无，“有”为子为“末”。在《老》、《庄》玄学盛行的时代，佛教哲学家，把握这一天赐良机与适宜生长之气候土壤，援用玄学以连类佛学，把佛学与道家之学说合流起来。早在汉末安世高泽《安般守意经》即说“有者

谓万物，无者谓空。”在尚谈空无的玄学之时，释道安亦谓“无在万化之前，空为众形之始。”与玄学相契。《般若经》有云佛即本无，归乎本无，即谓成佛。与《老子》所说道法自然，无为而无不为。与所谓成佛，亦即顺乎自然。顺乎自然，亦即归真反本也。反本，犹言实现人生。探心识之源，辨本无未有之理。佛学家言佛、道一致，看来互为印证，故相得益彰。植根于玄学潮流之中的般若学得于其时兴盛起来，使佛教在中国的发展推进到一个前所未有的新阶段，是很自然的，故笔者于此，不能不言及之。况般若学者后来纷纷从北南来江西，同样把江西佛教推进到一个新的发展阶段。前述足证。

十八高贤之一的周续之，在看了戴逵（字道安，称安公）于393或394年著的《释疑论》后，针对戴在书中对善恶报应论所提出的怀疑，而撰《难释疑论》，进行辩论。鉴于周、戴之间展开的一场佛法之争不息，慧远遂著《三报论》，全面论述善恶报应之教义，以平息他们之间的争论。

继般若学兴盛之后，东晋晚期又兴起了毗昙学。所谓毗昙学，是以研习《阿毗昙经》之又一佛学流派。此学之传入，早在东汉末期，安世高即尤精阿毗昙学。《出三藏记集》有云，世高出《阿毗昙五法行经》、《阿毗昙七法行经》、《阿毗昙九十八结经》等（皆佚）。其后竺僧度著《毗昙旨归》。东晋孝武帝时，有僧伽跋澄，汉名众现，罽宾国人，备习三藏，特善禅数经，又阇诵《阿毗昙鞞婆沙》贯其妙旨，于前秦苻坚建元十七年即东晋太元六年（381）游方至长安，十九年（383）应秘书郎赵政之请，译出《鞞婆沙阿毗昙》。译时由众现口诵经文，昙摩难提（汉名法喜）录写梵文，佛图罗刹转译汉文，智敏笔受，赵政正义。由于译者不精汉语，译文不妥，俄而关中扰乱，跋澄后不知所终。（《出三藏记集》）查方志，星子县有跋蹬来建蟠龙庵，是否蹬为

澄之误，跋蹬是否即跋澄值得考证。因其时北方僧侣纷纷来庐山建寺传教。

建元十九年(383)，罽宾国僧伽提婆(汉名众天)来到长安，应法和之请与竺佛念共译《阿毗昙八犍度论》，同样由于语言不通，文义愆谬，道安既寂，关中大乱，未及重译。僧伽提婆来到庐山，慧远请他在东林寺般若台重译《阿毗昙心》及《三法度论》。慧远为之撰序提倡，研究之风，遂风靡全国。僧伽提婆后去晋都建康敷讲毗昙。慧远之弟慧持法师受豫章太守范宁之请，亦开讲《毗昙》和《法华经》，四方云集。慧通著《毗昙义疏》。僧镜著《毗昙玄论》。慧集著《毗昙太义疏》十余万言行世。晋及以后全国以研习讲说毗昙闻名的学者还有竺道生(事详见第二节)、昙斌、法瑗、道渊、成具、慧定、僧渊、昙机、慧令、僧盛、僧韶、法护、法宠、慧开、慧暄、慧弼、智脱、净愿、道温(年16岁入庐山依慧远受学)、智藏(亦著有义疏)等一大批。(黄忏华《中国佛教史》第69—77页)

再则禅法，自北天竺那呵利人，少以禅律驰名的释氏佛驮跋陀罗，汉译名觉贤或名佛贤，从罽宾中经长安来到庐山译出《达摩多罗禅经》后，亦由于慧远撰序提倡，并先别创禅室修行禅法，"自是江东，始耽禅悦。"(《高僧传·慧远传》)

四、净土滥觞　创宗先河

慧远居庐山道业卓著，佛法日隆，佛教流布渐广，名扬中外，四方缁素来归者众，东林寺常住僧侣不下百余人，"谨律息心之士，绝尘清信之宾，并不期而至，望风遥集。彭城刘遗民、豫章雷次宗、雁门周续之、新蔡毕颖之、南阳宗炳、张莱民、张季硕等，并弃世遗荣，依远游止。""远乃于精舍无量寿像前，建

斋立誓，共期西方，乃令刘遗民著其文曰："惟岁在摄提格秋七月戊辰朔二十八日乙未，法师释慧远贞感幽奥，宿怀特发，乃延命同志，息心贞信之士123人，集于庐山之阴，般若台精舍阿弥陀像前，率以香华，敬荐而誓焉。"(《高僧传·慧远传》)《发愿文》所说的"岁在摄提格"，乃古历法中的寅年。根据刘遗民等在庐山的岁月，此寅年当是东晋安帝元兴元年壬寅，即公元402年。慧远依据佛说《无量寿经》和《阿弥陀经》所提出的西方净土极乐世界的信仰，聚集寺僧和居士，在阿弥陀佛像前发愿往生西方净土极乐世界，共结"白莲社"，开创易行道——"念佛法门"，乃中国佛教徒秉承佛祖教导，以共同信仰，结社弘法之首创，为佛教净土宗之滥觞，为后来佛教创立宗派，开创了先河。在此之前，中国佛教只有佛学各学派之分，而无师承道统宗派之别，此乃慧远在佛教组织发展史上的一大创举。关于慧远在庐山东林寺结莲社，倡念佛法门，即后人称之莲宗，净土宗的宗史，宗风与流布，本册第六章专章详述，此处略而言之。

五、朝野崇信　普佛中心

慧远在江州大建佛寺，在庐山设坛，以"格义"之法，大讲《涅槃》、《法华》、《般若》诸经；著书立说，力弘佛法；结莲社，倡念佛法门。是故天下僧侣，纷纷投其门下，弟子达3000之多，世称高贤者亦有18名之众。慧远依律修持严谨，"率众行道，昏晓不绝，释迦馀(应为遗字)化，于斯复兴。"(《出三藏记集·慧远传》)故桓玄在沙汰僧尼令中称"唯庐山道德所居，不在搜简之列。"(《弘明集》卷十二)慧远不仅得到国内僧侣之尊崇，而且得到印度僧侣之敬仰，尊称为"大乘开士"，奉为菩萨，遥

望东方礼敬。在权贵心目中，亦复如是。上自帝王、将相、士大夫，下至地方长官，多表钦敬仰慕，或入山礼敬，或通函致意。慧远既深得中外朝野之信奉，僧侣之来归从学，当然很自然地继道安之后，居东晋佛教领袖地位，形成了以他为中心的南方佛教中心，与以鸠摩罗什为首的北方佛教中心，并驾齐驱，竞弘佛教。

以慧远为领袖之南方佛教中心，实当时东晋佛教中心之所以能建立起来，笔者认为主要有三条原因：

第一，适应了时代的需要。当时老、庄玄学清谈风行，社会崇尚道德、虚无、无为之说，成为时代的潮流。慧远宗师释道安之般若性空本无义之学说，援儒、道入佛，用儒、道之言连类（格义）佛言，阐释佛学，诸如以《老》、《庄》之"虚无"说，以连类般若性空；以《老》、《庄》之清静"无为"说，以连类佛说之"涅槃寂静"、"涅槃寂灭"。又谓"本无与法性同实而异名也。"至于儒家之纲常伦理道德亦贯穿于慧远之言谈与著作之中。儒道思想为中国传统的统治思想。慧远把它融入佛学之中，使各界人士易懂易于接受。这样，般若性空本无之学在道安之后能从北方到南方得以流传兴盛，推动了佛教的创新发展，盖谓得力中华传统学术思想之助，慧远开拓创新之功。

所谓"连类"、"格义"，就是以儒道名词连类佛教名词，如把"真如"比作"本无"；"涅槃"比作"无为"；"禅定"比作"守一"；"五戒"比作"五常"等等。即所谓"经中事数，拟配外书（儒道经典），为生解之例，谓之格义。"如此使人易于理解佛教名词概念和教义。这在东晋前期，佛图澄的著名弟子道安、竺法雅（今河北献县东南人）、竺僧朗（姓李，今河北高邑西南人）以及后来道安的弟子慧远在讲经中，均善于"外典、佛经，递互讲说。"当时不如此，则难以为中土人士所理解和接受。这是释道

安“不依国主，则法事难立”的结论。道安这一名言，成为后世沙门的行动指南。慧远遵师教诲，以其博通儒、道典籍，更善于随机运用儒道学说以释佛义。故有慧远援儒入佛之谓。

第二，慧远才华出众，以其开拓创新精神，所倡导的念佛方便法门，为上中下各阶层人士所宗仰，使佛教从上层少数权贵手中的花瓶一变而为众人的信仰。从此面向广大群众，迎合了群众的精神生活需要。任何宗教只有获得群众的信仰之后，才有生命力。否则便难以发展，甚至渐趋消亡。

第三，深得当朝权贵名流之敬重与扶助。此乃各宗教传播史所证明的一条极其重要的原因。当权者扶则兴，抑则衰，甚至于亡。

慧远首先得到地方长官信奉和资助。从桓伊起，历任江州刺史，无不敬重和支持他。公元 384 年，桓伊一出任刺史，即为其建寺而居。太元十六年(391)桓伊卒于任所，王凝之继任刺史。王凝之乃已故刺史王羲之之子，世代崇信佛教，出身于仕族名门，对才华出众之名僧高僧，必然持敬重态度。故他一上任，适逢佛经翻译家僧伽提婆来东林寺译经，即与西阳太守任固之等充当“檀越”，施资助慧远主持译经，刊刻流通。以后历任刺史王愉、桓玄、桓伟、桓石生、郭昶之、刘敬宣、何无忌、刘毅、孟怀玉、阮侃(浔阳太守)等，无不对他钦敬。他州刺史也竟与慧远结交，入山礼敬。

隆安二年(398)桓玄任江州刺史，次年攻杀荆州刺史殷仲堪，途经庐山，邀慧远出虎溪相见，慧远称疾不见，桓玄则亲入寺会见。左右进言曰：殷曾进山礼敬慧远，请勿向他致敬。桓玄曰：“何有此理，仲堪本死人耳！”及见，“不觉致敬。”出山时说见后感：“实乃生平所未见。”寻桓玄以“震主之威”致函慧远，劝他还俗致仕遭拒绝。元兴元年(402)桓玄攻入建康，自任

丞相、太尉，专擅朝政，下令沙汰僧尼，但言“唯庐山道德所居，不在搜简之列。”慧远在《与桓太尉论料简沙门书》建议凡禅思入微，讽味遗典，兴建福业，皆以律行为本者，应予保护。桓玄纳其言。接着桓玄又重提沙门应敬王者，致书慧远。慧远答书认为在家信徒奉名教，应礼敬王侯，但沙门为方外之宾，脱离世俗，不应礼敬王者。元兴二年(403)十二月三日，桓玄篡位称帝，为讨缁素拥护，特诏允许沙门不礼敬王者。桓玄终于以帝王身份屈从于慧远。元兴三年春，刘裕起兵讨伐桓玄，五月桓玄被追杀后，慧远写了《沙门不敬王者论》，全面论述了这一主张。

义熙元年(405)三月，辅国将军何无忌从江陵侍卫安帝还京师途经浔阳，何要慧远前往接驾朝觐。慧远严守不敬王者的立场，同样称疾不从。然安帝反而特遣使臣入山慰问慧远。慧远呈书称谢。安帝接书后又诏答曰：“去月发江陵，在道多诸恶，情迟兼常，本冀经过相见，法师既养素山林，又所患未痊，邈无复因，增其叹恨。”当朝皇帝如此礼遇，可见慧远声望之高极。

义熙二年(406)何无忌任江州刺史，后又封镇南将军、安城郡公，坐镇浔阳，曾亲临寺访问慧远。同年，笃信佛教之司徒王谧兄弟亦致函慧远，以表“钦慕风德，遥相师敬”。

义熙六年(410)，广州刺史卢循杀江州刺史何无忌，攻占豫章、浔阳，特入山访慧远。因其父卢瑗与慧远幼年同学，故一见“欢然道旧，因朝夕音问。”有僧提醒慧远：“循为国寇(参与孙恩起义，又杀何刺史夺州郡)，与之交厚，得不疑乎？”慧远则说：“我佛法中，情无取舍，岂不为识者所察？”慧远不畏强权，不避嫌，自由行事，强权亦不敢加害之。

同年底，刘裕追剿卢循，设帐桑尾，左右进言曰：“慧远与

卢循交谊深厚。”刘却称赞曰：“远公世表之人，必无彼此。”不但不嫌，还为之送去粮食。

如前所述，北方大翻译家鸠摩罗什对慧远的赞誉，所译大经，后秦主姚兴亲自致函求序于慧远，慧远精选后流通。

综上观之，晋代佛教，尤其是在慧远南下来庐山，经他30余年的建寺传教，说法传徒，组织译经，开展佛学研究，著书弘法，开创宗先河，深得中外朝野和高僧的敬重，迅速成为一代佛教领袖，自然形成以庐山慧远为中心的佛教领导地位。足见慧远与江西佛教，在佛教发展史上的重大影响与享有的崇高地位。

第二节　南朝宋、齐、梁、陈佛教

晋既亡，国仍南北分治。北方两魏亡于北齐，复亡于北周，史称北朝。南方称南朝，历宋、齐、梁、陈四朝。自公元420年，宋武帝刘裕灭东晋起，迄589年隋文帝杨坚灭陈，在长达170年的历史长河中，政权多更替，社会动荡不安。南北各王朝，无不欲“皇图永固，帝道遐昌。”在运用传统的儒家纲常名教与严刑峻法以维护政权的同时，还重视借助佛力。其力如何？世代奉佛的司空何尚之答宋文帝（424—453年在位）有云：“百家之乡，十人持五戒，则十人淳谨。百人修十善，则百人和睦。传此风教遍于守内，则仁人百万矣。夫能行一善则去一恶，去一恶则息一刑。一刑息于家，则百刑息于国，则陛下言坐致太平是也。”（《弘明集》）时人把佛教“五戒”看作儒家之“仁义礼智信”“五常”。用名教纲常的同时，兼用佛教摄心息想，除贪嗔痴“三毒”，去诸恶，修十善等教义教规，助王法教化，淳民风，以达国泰民安。基于对佛教作用的认识，故南北朝帝王多崇佛，

使佛教得以更广泛的传播。

一、王侯建寺　佛教广布

南朝佛教在晋开始发展的基础上，又得到了更大的发展，流布更为广泛，究其原因，除佛教本身在吸取传统思想后逐步中国化从而提高了适应性外，还得助于当权的帝王王侯崇佛建寺这种外力推动。可谓顺应了时代潮流。俗言得天时地利人和。哲言内外相契，内因通过外因起作用。佛言因缘和合，时节因缘。

地方不能离开全国。在探索江西地方佛教发展时，不能不综观全国的佛教发展形势。南朝历代帝王王侯多崇信佛教，重视佛教的社会作用，亲建佛寺，造像供奉，请僧议政，王舍身皈依为弟子。地方岂能不效法从风？

根据史志记载，刘宋59年，历八帝，皆崇佛。开国皇帝刘裕萧皇后家奉佛，武帝尝于内殿设斋，请僧道照入内。文帝最崇佛，亲建天竺、报恩二寺。请僧慧琳议政，开僧议政之先例，时人号称慧琳为"黑衣宰相"。孝武帝造药王寺，宠姬殷贵妃薨，为之立新安寺，路太后造大庄严寺。明帝原为湘东王，即帝位后，将原王府改建成湘宫寺，还另建兴皇寺。孝武帝和明帝均各造金像。宋末顺帝刘准(11岁继位)从僧璩受五戒。皇帝如此崇佛，各地王侯随从。宋临川王刘道规亦从僧道照受五戒，奉为门师。道规之子义庆承袭临川王，官南兖州刺史，崇佛供僧，为刘宋文学家，撰神异小说《幽明录》30卷和《宣验记》30卷，所撰《世说新语》8卷，分德行、言语、政事、文学等三十六门，记晋代士大夫之言谈、轶事，不仅具有一定的史学价值，而且对后世笔记文学创作产生一定的影响。豫章王刘子尚崇

僧璩为法友。庐陵王刘义贞(真)与僧慧琳、谢灵运、颜延之等友善,情好款密,被朝臣徐羡之所恶,谢被改任永嘉太守,慧琳亦出都城。刘宋时江西各地新建寺和译经台七所。

齐朝(479—502年),萧道成于公元479年灭刘宋称高帝,国号齐。因萧齐被灭后,北方有高洋立国号"北齐"(550—577年),故史称萧齐为"南齐"。高帝亲建立"建元寺"。武帝萧赜亲建"齐安寺"、"禅灵寺"、"集善寺"。豫章文宪王萧嶷在王宫后堂供佛像,供养两位外国沙门。他研习佛经,深明义理。萧嶷有四子,皆奉佛,其中萧子范卒于招提寺僧房,萧子云卒于显云寺,萧子显亲讲《大般若经序》。临川王萧映亦笃信佛教。齐朝江西新建寺3所。

梁朝(502—557年),帝王和王侯更是笃信佛教,使佛教进入大盛时期。开国皇帝梁武帝萧衍,由世代信奉道教,转而虔诚信佛,成为中国帝王中崇佛之最。他出身于文官,原在齐竟陵王门下,受王笃信佛教的影响而兼崇佛教。建国初期,儒、释、道皆崇,常向华阳真人陶弘景咨询大事,时有谓陶道人为"山中宰相"。他同时尊宠名僧宝志(神僧志公)、僧祐等,遇事与之商酌。未几,即登基第三年四月八日,开始弃道教,贵佛教。集缁素20000余人于重云殿,亲制发愿文,不仅今生信佛,还要在来生从儿童时即出家,普度众生,同成为佛。真乃弘愿。其愿文言:

"愿使未来世中,童男出家,广弘经教,化度含识(有生命的众生),同其成佛。宁在正法之中,长沦恶道,不乐依老子教,暂得生天。"

梁武帝从此益以佛化治国。征扶南(今柬埔寨)沙门僧伽婆罗于寿光殿等处译经,亲临法座,笔受其文。天监五年礼接甚厚,引为家僧。敕扶南僧曼陀罗共译经,遣僧往外国寻取禅

经。于本第立光宅寺，造金银佛像，和丈八铜像供养于光宅寺。继建爱敬、智度、新林、法王、仙窟、解脱诸寺。敕僧祐督造剡溪大石像。天监十三年，宝志圆寂，武帝为之建塔于钟山，建寺曰"开善"。十八年四月八日，请慧约法师于等觉殿，为他受菩萨戒（有说菩提戒，有说具足戒），法名冠达。在他的带动下，一时太子、王公和各界人士受戒者多达48000人。命法超为都邑僧正，管理僧尼，严守戒律。御撰《出要律仪》十四卷，拟自任僧正，被僧祐劝阻。

据《通鉴》和《僧史》记载，梁武帝于大通元年（527）兴建同泰寺，最为华丽，寺落成，舍身寺中为众僧奴役，三日后还宫。（《南史》谓舍身四次，亦有谓舍身三次。）看来是一种象征性的出家，而非弃王位出家为僧。这样的舍身，三次四次是可能的。皇帝到寺庙当一两天行者或云水僧，谓为"舍身"，确系帝王崇佛之最高举动。这在中国是前无古人的先例。中大通元年（529），幸同泰寺，设四部无遮大会，行清净大舍，与会者50000余人。中大通三年十月幸同泰寺开讲《涅槃经题》，十一月讲《般若经》。皇帝登坛讲佛经，这也是首次。大同四年（538）幸同泰寺举办盂兰盆会，改造长干寺，设无碍法喜食。大同七年，幸华林园讲金字般若、三慧经。太清二年（548）八月侯景叛，十月，在侯景围城时，武帝被围困于净居殿，坚持斋戒，发誓愿："若有众生应受诸苦，悉衍（萧衍）身代。"他口苦索蜜不得而崩，时年86岁。

梁武帝在位49年，依佛戒，禁断酒肉，率僧尼吃素，汉地僧尼吃素始于梁武帝所倡。他远房事，常供千僧。他既重佛化，亦重儒道治国之术，慎刑狱，行大赦。他既讲佛经，亦讲《老》、《庄》和儒经。讲佛经亦常引用儒道经典。一生著述甚丰，除前述外，还有属儒家的《孔子正言》；道家的《老子讲疏》；佛教特

多，有《制旨大涅槃经讲疏》十帙百卷，《大品（般若经）注解》五十卷，《三慧经讲疏》，《制旨大集经讲疏》十六卷，《发般若经题论义并问答》十二卷，《孝思赋》、《净业赋》、《净名经义记》百卷。（《梁书》、《通鉴》、《三宝记》、《释氏稽古略》等）

梁武帝崩后，太清三年五月，武帝第三子萧纲继位称简文帝。一登基，即于四月八日诏度人出家，亲制愿文略称："弟子萧纲，以此建斋，度人功德，普度六道四生，出离爱欲，永拔无明，修习《般若》，为真佛子。"（《弘明集》）遍览佛经，悉心佛法，著《法集记》200卷，《法宝联璧》400余篇。建资敬、报恩二寺。（《辨正录》）天正元年（551）十一月侯景受禅称帝，承圣元年（552）三月侯景兵败，十一月元帝继位于江陵。元帝乃武帝七子萧绎，原为湘东王，继位为元帝后舍湘东王宫为"天宫寺"，延法聪居之。元帝常自敷扬《法华》、《成实》诸经论。著《金楼子》。

朝廷如此崇佛，各地王侯和社会各界，无不崇佛成风。武帝之弟、临川王萧弘（宏）崇僧祐戒范，尽师资之敬，因释慧思得避难。武帝之弟，安成王萧秀尝于荆州立王居寺。武帝之弟、鄱阳王萧恢，因母费氏双目失明，求僧慧龙医治，果得复明，遂于天监中舍王宫为寺曰"显明寺"（元诏改名永福寺），为鄱阳县（今波阳）初寺。萧恢此举，促成佛教建寺之风骤兴。至大同十年，鄱阳县相继又兴建起8所佛寺。鄱阳建寺热辐凑邻县余干，天监年间，余干县先后建起佛寺7所，普通年间又增3所，即在武帝世，佛教开始传入，约在20年中，迅速建起了10所佛寺。弋阳县亦新建佛寺4所，庐山新建寺3所，新建县、永修、安义、奉新各新建寺2所。王舍宅建寺，臣亦如此。志载梁宰相袁璨亦舍宅创建宜春市鸿阳寺（唐改额开元寺）。天监年间，内史殷均舍宅建抚州市广寿寺。根据地方志载明全省始建

于梁代的佛寺48所。佛教新流布之地有波阳、余干、宜春、上高、樟树、遂川、峡江、于都、抚州市等9县市。由于多数寺庵始建年代，方志失载，此数只能看作是当时实际数的一部分，实际新建寺数当不少于晋代。

陈朝(557—589)，历五帝共33年。武帝陈霸先开国第二年，即于扬州兴建东安、兴皇、天宫等佛寺，诏令修复被侯景兵燹之寺。梁武帝时京师有佛寺700之多，悉被侯景烧毁。陈武帝诏令修复，造金铜佛像。永定二年(558)五月，效萧衍舍身入大庄严寺。翌日，群臣表请回宫。十二月于大庄严寺设四部无遮大会。559年文帝继位，亦行舍身法，修复故寺，写经度僧。569年，宣帝继废帝位，即在扬州兴建太皇寺和七级浮图二座，令僧学律，敕瑗律师总监，亦写经度僧。582年后主陈叔宝即位当年亦效法舍身入弘法寺，举斋供僧。诏智顗入内讲经，为太子授菩萨戒，设千僧斋。鄱阳王陈伯山亦崇佛。577年，临川有项太守出家为僧，舍田园山林和府第，建项山寺，后其夫人亦施财在临川建资福寺。详见《寺庵大全》。

南朝新建佛寺有名可考者有如下60所：

谢灵运翻经台　南朝宋建于星子县温泉经台山。

谢灵运翻经台　南朝宋建于新建县双岭。

谢灵运翻经台　南朝宋建于抚州市，唐建成宝应寺。

美业寺　南朝宋建于奉新县。梁末，真谛住此译经。志漏载。

安天寺(后名景德寺)　南朝宋建于赣州市郁孤台南。

东平寺　刘宋泰始三年(467)建于峡江罗田乡。

菩提寺　晋宋之际僧宝相建于新余市刘家渡。

常缘寺(翠岩寺)　南齐王遥光建于南昌市湾里区翠岩。

峰顶寺　齐慧景禅师建于庐山，梁慧归扩充。

栖贤寺　齐建于庐山。

显明寺(永福寺)　梁天监年间鄱阳王萧恢舍宅建于波阳县城。

桐源寺　梁天监间建于波阳县文南乡。

真觉寺　梁天监间建于波阳县文北乡。

宝胜寺　梁天监间建于波阳县文北乡。

西台寺　梁天监间建于波阳县崇德乡。

华严寺　梁大同元年建于波阳县义感乡。

龙光寺　梁大同元年建于波阳县义仁乡。

罗湖寺　梁大同十年建于波阳县文北乡。

广石寺　梁大同十年建于波阳县文北乡。

报恩寺(昌国寺)　梁天监间建于余干县冠山。

仇香寺　梁天监间汉仇香后裔舍宅建于余干县城东隅。

法慧寺　梁天监间僧宏建于余干县城北隅。

龙泉寺　梁天监间建于余干县大慈北乡。

罗汉寺　梁天监间建于余干县习泰乡。

奉谷寺　梁天监间建于余干县习泰乡。

黄檗山寺　梁天监间僧曹晞建于余干县政新乡。

白云寺　梁普通年间建于余干县孝诚乡。

河湖寺　梁普通年间建于余干县孝诚乡。

大木寺　梁普通年间建于余干县孝诚乡。

灵钟寺　梁天监间建于浮梁县法京都。

后溪院　梁天监间建于弋阳县孝诚乡。

八觉院　梁天监间建于弋阳县孝诚乡。

洞林院　梁天监间建于弋阳县招贤乡。

待宾院　梁大同七年建于弋阳县朱坑乡。

承天院(现名能仁寺)　梁建于九江市浔阳区。

福海院　梁武帝时谦禅师建于庐山。

石塔院　梁僧法云建于庐山。

银台庵　梁僧道珍建于庐山。

广济院　梁僧福安建于永修县。

西苑院　梁僧善道建于永修县。

定业院　梁天监中建于安义县南昌乡。

保请院　梁天监中僧道宏建于安义县依仁乡。

善果寺　梁天监中建于新建县33都。

鹿苑寺　梁天监中建于新建县昌山。

延庆寺　梁天监中建于靖安县官庄乡。

定慧禅院　梁天监二年建于奉新县新兴乡。

信诚寺(宝云寺)　梁太清元年建于奉新县城北门。

武泉院(普济寺)　梁建于上高县野市乡武泉山。

广寿寺　梁天监间建于樟树市临江镇。

鸿阳寺(开元寺)　梁宰相袁璞舍宅建于宜春市北。

广寿寺　梁天监间内史殷均舍宅建于抚州市。

奉圣寺　梁天监元年敕建于吉安市。

福田寺(妙净寺)　梁初建于于都县城。

圣昌院　梁天监元年建于萍乡市。

萧山寺　梁天监间侍郎萧子云建于峡江县砚洒乡。

真寂禅林　梁慈云禅师建于永新县龙源口乡。

永定寺(长寿寺)　梁大同三年僧胜孙建于遂川县城。

项山寺　陈宣帝时项太守舍宅建于临川县。

资福寺　陈宣帝时项太守夫人施资建于临川县。

大佛寺　即今南昌市佑民寺，太清初年，豫章王之师葛鲟舍宅建寺。

二、高僧学者　竞弘佛法

晋代兴起之佛学，至南朝得诸帝王重视，更极盛一时。东晋庐山慧远兴起之般若、毗昙、涅槃和禅学，其遗风在南朝继续弘扬。著名的高僧和学者有：

竺道生

竺道生（？—434），俗姓魏，河北钜鹿人，寓居彭城，故亦谓彭城人。家世仕族，父为广戚县令。幼聪颖若神，父爱而异之。后投竺法汰出家，从师姓竺，志学之年，便登讲座，吐纳问辩，辞清珠玉。（《高僧传》）"年至具戒，器鉴日跻，讲演之声，遍于区夏。王公贵族，并闻风造席。庶几之士，皆千里命驾。生（道生）风雅从容，善于接诱。其性烈而温，其气清而穆。故豫在言对，莫不披心焉。"（《祐录》）中年游学，广搜异闻。在庐山见僧伽提婆（公元 391 年在庐山译出《阿毗昙心》，397 年至京师），从提婆习一切有部经义。道生居于西林寺。后与慧观、慧叡、慧严同游长安从鸠摩罗什学大乘经典。"姚兴于逍遥园见之，使难道融义，往复百翻，言无不切，众皆睹其风神，服其英秀。"（唐《高僧传·僧叡传》）"义熙五年（409）还都，因停京师。"止青圆寺。宋文帝、王弘、范泰、颜延之均敬重之。宋元嘉五、六年（428、429）时，因道生在讲《泥洹》，剖析经理，洞入幽微，乃说一阐提皆得成佛。于时大本（《大般泥洹》）未传，孤明先发，独见忤众。于是旧学以为邪说，讥愤滋甚，遂显大众，摈而遣之。（佛法：凡犯戒者，须于共住中忏悔或处罚，谓"显于众"。摈，被斥逐。）道生于大众正容誓曰："若我所说反于经义者，请于现身即表疠疾。若于实相不相违背者，愿舍寿之时据狮子座。"言竟，拂衣而游。初投苏州虎丘山，旬日之中，学徒数

百。元嘉七年(430)投迹庐山，常住西林寺和东林寺，山中僧众，咸共敬服。俄而《大涅槃经》(大本)至京都，由法显泽，经中果称阐提悉有佛性，与道生所说符契。(《僧传》，《祐录·道生传》)于是京中僧钦敬道生之卓识，信《涅槃》经义。

道生在庐山除讲经说法外，不忘著述。在此著《妙法莲华经疏》二卷，自撰序曰："聊于讲日，疏录所闻。述记先言，其犹鼓生。又以元嘉九年(432)春之三月于庐山东林精舍，又治定之。"

《大涅槃经》译出后，同学慧观送请道生在庐山开讲之。据《祐录》称："生(道生)既获新经，寻即建讲。以宋元嘉十一年(434)冬十月庚子，于庐山精舍升于法座。神色开明，德音骏发。论议数番，穷理尽妙。观听之众，莫不悦悟。法席将毕，忽见麈尾纷然而坠。端坐正容，隐几而卒。颜色不异，似若入定。道俗嗟叹，远近悲凉。于是京邑诸僧，内惭自疚，追而信服。其神鉴之至，征瑞如此。乃葬于庐山之阜。"

道生先后几次长时间居庐山东西二林寺修习，讲经说法，最后安乐示寂于东林寺讲《涅槃经》之法席上。后世推举为莲社十八高贤之一。

道生为东晋刘宋两朝之高僧和佛学大师。为当时般若、毗昙、涅槃三学之集大成者，尤精涅槃，被誉为涅槃之圣者。一生学术著作甚丰，计有《维摩经义疏》三卷或十五卷；《妙法莲华经疏》二卷；《泥洹经义疏》六卷；《小品经义疏》，《善不受报义》；《顿悟成佛义》；《二谛论》；《佛性当有论》；《法身无色论》，《佛无净土论》；《应有缘论》；《涅槃三十六问》；《释八住初心》；《辩佛性义》等等。

道生治学之风格，依法不依人；依了义经，不依不了义经；依义不依语；依智不依识。不死读书，不唯书。湛思入微，慧解

敏锐，深得之于般若学。彻悟实相，以理为宗。不执著名相，不守滞经文，敢抒发独见，招骇众被摈于不顾。终得法显所译《大涅槃经》证之言契，而使众折服。法显为中国人，游学天竺多年，学会梵语，所译经当然称善。《高僧传》有云："生（道生）既潜思日久，彻悟言外。乃喟然叹曰：'夫象以尽意，得意则象忘。言以诠理，入理则言息。自经典东流，译人重阻，多守滞文，鲜见圆义。若忘筌取鱼，始可与言道矣。'于是校阅真俗，研思因果，乃言善不受报，顿悟成佛。又著《二谛论》、《佛性当有论》、《法身无色论》、《佛无净土论》、《应有缘论》等，笼罩旧说，妙有渊旨。而守文之徒，多生歉嫉。与夺之声，纷然竟起。"

中国藏经，在刘宋之前，多由外僧所译，因语言不通，多有不妥之处。一经多译，不尽相同。道生既不唯经文，而又依经解义，融会贯通，彻悟真理，故能开拓创新，对后世学术研究有着启迪之功。竺道生在中国佛学上是一位有影响的人物。

道生倡新说，遭众僧非难，身后流传其"微言永绝"。实有传人在。著名者有道猷、法瑗、僧瑾、宝林等。

道猷

道猷，吴人，道生弟子，从师受学于庐山。师寂灭后，隐于临川郡。元嘉十三年（436）新译出《胜鬘经》，他披读而叹曰："先师昔义，暗与经同。但岁不待人，经集义后，良可悲哉！"遂注《胜鬘经》五卷，以宣遗训。宋文帝刘义隆问慧观："顿悟之义，谁复习之。"观答："生公弟子道猷。"即敕临川郡发遣道猷至京，即延入宫内，大集义僧，命道猷申述顿悟。时竞辩之徒，关责互起。道猷既积思参玄，又宗源有本，乘机挫锐，往必摧锋。帝乃抚几称快。孝武帝继位，尤相叹重。乃敕住京师新安寺，为镇寺法主。大明六年（462）敕吴兴郡致送武康小山寺主渐悟说之释法瑶至京，与道猷同止新安寺，使顿渐二悟，义各

有宗。孝武帝每叹美道猷曰："生公孤情绝照，猷公直密独上，可谓克明师匠，无忝徽音。"道猷卒于元徽中(473—476)，春秋七十一。(梁慧皎《高僧传》、《庐山志》)

法瑗

法瑗(409—489)，俗姓辛，陇西人，辛毗之后。幼阔达而好善。出家后初师事梁州沙门竺慧开，后游方，自成都抵建业(南京)，事道场寺慧观法师，笃志大乘，傍寻数论，披览外典。后入庐山，守静味禅，澄思五门，游心三观。受江州刺史庾登之请出山讲说。嗣后，宋文帝访觅述道生顿悟义者，乃敕下都，使顿悟之旨，重申宋代。何尚之闻而叹曰："常谓生公殁后，微言永绝。今日复闻象外之谈，可谓天未丧斯文也。"文帝和孝武帝均优礼之。明帝(465—471 年在位)造湘宫寺，敕法瑗为法主。注《微密持经》，亦注《胜鬘经》。南齐武帝永明七年(489)卒，春秋 81 岁。(同上)

刘宋时代，支持竺道生学说之高僧和学者居江南者还有莲社十八高贤之一的僧慧叡、社会名流谢灵运等。

僧慧叡

僧慧叡，其简历见前。法显西行求法回来，在建业道场寺译经。慧观协助。义熙十三年(417)十月一日译出《大般泥洹经》。《经》中有言一切众生，皆有佛性。与前人所译不同，恰证竺道生所倡一阐提皆有佛性，能顿悟成佛符合经言。然佛性顿悟之争仍不息，众人仍对《泥洹经》言有疑。慧叡为释众人之疑而支持竺道生之非凡见解，并已为新译经所证实与经符契，遂撰《喻疑论》曰："今《大般泥洹经》，法显道人，远寻真本，于天竺得之。持至扬都，大集京师义学之僧百有余人。禅师(佛陀跋陀罗)参而译之，详而出之。此《经》云，泥洹不灭，佛有真我。一切众生，皆有佛性。皆有佛性，学得成佛。佛有真我，故

圣镜特宗，而为圣中王，泥洹永存，为应照之本。大化不泯，真本存焉。而复致疑，安于渐照而排跋真诲，任其偏执而自幽不救。其可如乎！此正是《法华》开佛知见。开佛知见，今始可悟。金以莹明，显发可知。而复非之。大化之由，而有此心，经言阐提，真不虚也。”又云“此《大般泥洹经》既出之后，而有嫌其文不便者，而更改之。人情少惑。”

据《高僧传·慧叡传》称：“陈郡谢灵运笃好佛经，殊俗之音，多所达解。乃谘叡以经中诸字并众音异旨，于是著《十四音训叙》，条例梵汉，昭然可了，使文字有据焉。”元嘉十六年(439)无疾告众：“吾将行矣。”即面西合掌而逝，世寿 85 岁。(《莲社高贤传》)

谢灵运

谢灵运(385—433)，陈郡阳夏(今河南太康)人，移籍会稽。谢玄之孙，承袭祖封康乐公，故称谢康乐。生于东晋孝武帝太元十年(385)，安帝义熙元年任参军。义熙七年(411)四月刘毅兼江州刺史，灵运至浔阳，入庐山见慧远。“谢灵运负才傲俗，少所推崇，及一相见，肃然心服。”(《高僧传·慧远传》)八年十一月，刘裕杀刘毅后，任太尉，谢灵运任太尉参军。刘裕灭晋称宋武帝，永初三年(422)七月，灵运被改任永嘉太守，次年称疾去职。文帝元嘉三年(426)征谢为秘书监，五年免职。后贬任临川内史。赴任途游庐山。后得罪权贵徙广州。元嘉十年(433)49 岁，被杀于广州。

谢灵运青年时代即以文名，“文章秀发，超迈古今。”其诗文之美，江左莫逮。他为中国田园风光诗之开创者。因其文才及出身于仕族之家，承袭为康乐公，自然为时所重，为社会一代名流之士。他一生崇佛，多与高僧游，重佛学研究，故与佛教结下不解之缘。据史志记载，他在晋宋之际，在佛教发展史上，

为弘扬佛法，可谓不遗余力者。

他怀才自矜，少有推崇他人，但他一见慧远，便肃然心服。施资为慧远在东林寺凿池种莲，向慧远求入莲社，愿为其门人。而慧远谓其心杂未遂所愿。此事后谢在所撰《慧远法师诔》中述及："予志学之年，希门人之末，惜哉！诚愿弗遂，永违此世。"慧远知其政治上有抱负，非隐逸之士，未允其为门弟子，但赏识其才学和崇佛之志，故亦愿与其结方外之交。当义熙八年(412)佛影堂建成后，派弟子道晒(秉)去建业(南京)请谢为之撰佛影铭。谢应请于义熙九年撰《铭》刻石。慧远圆寂后，谢灵运撰了《慧远法师诔》和《庐山慧远法师碑》，表示了深切哀悼，并盛赞了大师之德行。其文表明谢对慧远是颇为了解的。

他懂佛理和方音，故在北凉昙无谶所译《大般涅槃经》四十卷大本传入宋地后，"因品数疏简，初学难以厝怀。慧严乃共慧观、谢灵运等依《泥洹》本加之品目，文有过质，颇亦治改。"(《高僧传·慧严传》)改治后成三十六卷本。有说他三人改治经在建康，而其时宋文帝命他为临川内史。据道光《临川县志》载，他在城南设翻经台从事翻译《涅槃经》，唐颜真卿任抚州刺史时，奏改翻经台为"宝应寺"，撰《宝应寺翻经台记》。道光《新建县志》亦载晋建之双岭崇胜院，亦有谢灵运翻经台。据明正德《南康府志》载，在星子县庐山山南温泉经台山亦有南朝刘宋时建的谢灵运翻经台。这说明谢灵运在仕途多舛之秋，乃在江西庐山，新建和临川从事改译《大般涅槃经》大本。翻经台遗址即是历史的见证。

在从事改译大本《涅槃经》之前，当竺道生倡"一阐提"皆有佛性和顿悟成佛说遭摈时，谢灵运挺身而出，著《辩宗论》，以申竺道生佛性顿悟之义，使竺道生学说得以弘扬，谢灵运护

法之功，不容忽视。

可是，一代名士和佛教之护法神，却在仕途中屡遭厄运，夭折于横祸。此亦证慧远慧眼识人之一例。

晋、宋之际的佛教学者还有宗炳和雷次宗等人。

宗炳

宗炳，字少文，南阳人。幼禀母教，妙善琴书，尤精玄理。殷仲堪、桓玄、刘毅征之皆不就。乃入庐山筑室隐居，依慧远入莲社，专修净业。刘裕为荆州刺史时，请宗炳为主薄，答曰："吾栖丘饮谷 30 余年，岂可于王门折腰为吏耶！"

南朝宋武帝刘裕敕南郡长时，致饩赍衡阳王刘义季，在荆山亲至其室。宗炳角巾、布衣，引见不拜。王曰："处先生以重禄可乎？"炳答："禄如秋草，时过即腐。"宗炳再次拒刘为仕。其妻罗氏，亦有尚志。罗氏殁，炳哀之过甚。既而悲情顿释，谓沙门慧坚曰："死生之分，未易可达，三复至教，方能遣哀。"雅好山水，往必忘归。西陟荆巫，南登衡岳，后还江陵。叹曰："老病俱至，名山不可再登，惟澄怀观道，卧以游之。"凡所游履，悉图之于室。尝谓人曰："抚琴动操，欲令众山皆响。"

宗炳明佛理，在佛学争论中，他著《明佛论》，论证神不灭和三教合一。其论有云：无为而无不为。即法身无形，普入一切。一即本，释、老均达此本。刘宋元嘉二十四年(447)卒，春秋六十九。后尊为莲社十八高贤之一。(《莲社高贤传·宗炳传》、《九江府志》、《佛法金汤编》)

雷次宗

雷次宗(386—448)，字仲伦，南昌人。"少入庐山，事沙门慧远，笃志好学，尤明《三礼》、《毛诗》"。(《宋书》卷九十三传) 402 年入莲社，立馆东林之侧。慧远讲《丧服经》，他与宗炳等"并执卷承旨"。后著《略注丧服经传》一卷，卷首自称雷氏。宗

炳致书嘲之："昔与足下共于释和尚(慧远)间面受此义，今便题卷首称雷氏乎！"又著《毛诗序义》二卷，慧远寂灭后，与子侄书曰，吾托业于庐山，事释和尚30年，渊匠既倾，良朋亦丧，及今未耄，尚可励志，成西归之津梁。自今已往，勿以家务相闻。(《南史》)宋元嘉十五年(438)召至京师，立学馆于鸡笼山，教授弟子百余人，文帝数幸问，资给甚厚。久之，还南昌，公卿祖道以送。元嘉二十五年，召拜散骑常侍不就。复征诣京师，筑室钟山，曰"招隐馆"。每自华林园入"延贤堂"，为皇太子、诸王讲《丧服经》，是年无疾而逝，春秋63。后尊为莲社十八高贤之一。(《南史》、《莲社高贤传》、《九江府志》、《佛法金汤编》)

道场，从师于慧远门人慧宠，宋元嘉十二年，东林寺第二代住持道昞示寂后，道场继任第三代住持，弘念佛法门。道场传法给昙鸾，昙鸾在北方弘传。

宋齐之际，庐山有弘播法华宗旨著称于世之僧慧龙。入山从其学而成名僧者，有建业中兴寺之僧印和吴兴郡武康小山寺之僧法瑶。僧印(435—499)，俗姓朱，寿春人，初从彭城昙度学《三论》，后进庐山从慧龙受学《法华经》，后亦以讲《法华经》著称，先后讲此经252遍。卒于齐永元元年，春秋65。(梁慧皎《高僧传》、民国《庐山志》)僧法瑶，俗姓杨，河东人，从庐山慧龙学法华。(《僧传·僧印传》、智顗《法华文句》)后居吴兴小山寺19年，言渐悟成佛。宋孝武帝召住建业新安寺，与主顿悟之道猷同居一寺，使顿渐之说，各有所宗。元徽中(473—476)卒于新安寺，享年76岁。

慧龙还善医术，梁初，受鄱阳王萧恢之请，治愈萧母费太妃双目失明疾，萧恢为报佛恩遂舍宅建"显明寺"，为该县初建寺，对这一带佛教的流布以巨大影响。

梁朝，在江西弘法传教之高僧学者尤多。长期在庐山传承

慧远念佛法门，作弥陀净业者有道珍、法归、慧景等多人。

梁、陈之际有高僧慧皎、真谛、慧思等，从事翻译佛经、著书和说法。还有学者张孝秀和刘慧斐隐于庐山著书和写经。

慧皎

慧皎(497—554)，号宏普，会稽上虞人，住会稽嘉祥寺。博通内外典，为梁代佛学涅槃师派之著名学者。春夏弘法，秋冬著述，撰有《涅槃义疏》十卷、《梵网经疏》及《高僧传》十四卷。尤以《高僧传》著称于世。所书僧传，上起后汉，下迄梁天监十八年之高僧，正传257人，附见200余人。但多为南方僧，北方仅4人，因南北长期分治，限于史料搜集维艰之故。皎治史严谨，叙事较真，被视为一部重要僧史，收入大藏，千余年来，广为学者引用。

梁武帝太清二年(548)侯景乱起，慧皎避乱来湓城(今九江市浔阳区)，于元帝承圣三年(554)二月卒于浔阳，春秋58岁，江州僧正慧恭主持将其葬于庐山禅阁寺基。他居浔阳五六年。从《高僧传》中述及庐山事，必须实地考察而成。推之所撰《传》可能完稿于此时此地。

真谛

真谛(499—569)，音译名波罗末陀或拘罗那陀，西天竺优禅尼国人，为中国佛教四大译经家之一。梁中大同元年(546)八月十五日，从扶南(今柬埔寨)携带梵本佛经论240夹，来到南海(今广州)，途经豫章(南昌)停留。太清二年(548)闰八月始抵达梁都建康(南京)，深受梁武帝敬重，躬身顶礼，供养于宝云殿。拟翻经论，殊知适值八月侯景叛乱，十月侯兵进攻京师，翻经不成。乃往东云游。大宝元年(550)达浙江富阳(秦置富春县，东晋改富阳)县，县令陆元哲请于其宅译《十七地论》、《中论》、《三世分别论》等。豫章王萧栋天正元年(551)十一月

侯景受禅称帝，承圣元年(552)侯景请还建康，三月侯景兵败东遁，十一月元帝即位于江陵，真谛住建康正观寺翻译《金光明经》。承圣三年(554)二月真谛经九江回豫章，住宝田寺，为慧显等十余人出《弥勒下生经》，又于此译《仁王般若经》及《疏》。真谛于豫章逢警韶，为"翻《新金光明》并《唯识论》及《涅槃中百句长解脱十四音》等，朝授晚传，夜闻晨记。"(唐《高僧传·警韶传》)即在口授译经时，并讲说，而成《金光明疏》。接着往新吴(今奉新县)住美业寺，译《中论疏》二卷、《九识义记》二卷、《转法轮义记》一卷。后随太保萧勃至广东始兴。同年陈霸先灭梁，称陈武帝，改元永定元年(557)，真谛折回江西，住南康，受南康内史刘文陀请译《无上依经》二卷。永定二年七月返抵豫章，住栖隐寺，译《大空论》三卷。然后往临川郡，译出《中边分别论》三卷，并讲说成《疏》三卷，嗣后离开江西去福建晋江住佛力寺，译出《正论释义》五卷。于此有智文、僧宗、法准、僧忍等请讲说，"交映法门"。嗣后欲还天竺未遂而再抵广州。广州刺史欧阳颜父子，从其受菩萨戒，执弟子礼，延住制旨寺，继续从事译经。于陈宣帝太建元年(569)正月十一日圆寂，享年71岁。荼毗建塔于潮亭。真谛自公元546年来中国，在长达23年的后半生中，处于多事之秋，流离迁徙多处，久居江西南昌、奉新、临川、南康等处。在此20余年中，先后译出佛教经论49部140余卷，或曰38部118卷，著疏多卷。在译经中，一边译、一边讲说，培养了一批弟子。著名者有道尼、僧宗、法准、慧恺(智恺)等等。

道尼、僧宗、法准、慧旷

道尼，九江人，从师真谛，受业《摄论》，回九江讲说《摄论》，海内知名，成为陈、隋之际兴起之佛学"摄论师"学派的著名学者。弟子多人，以道岳，慧休和智光为高脚，皆成为隋朝的

摄论学者。

僧宗、法准、慧旷从真谛受学《摄大乘论》和《唯积论》等，真谛圆寂于广州后，他们携经论从广州返庐山演说摄论。

陈隋之际，九江、庐山，遂成佛学摄论师派弘化之重镇。

南朝禅法亦颇流行，传此法最著者有慧思。梁武帝太清二年(548)，时年仅 34 岁的慧思即受到重视，信州刺史苦留他建立禅斋，演说摩诃衍义。

此外，梁朝庐山东林寺还有张孝秀和刘慧斐两位护法值得在此提及。

张孝秀

张孝秀(481—522)，字文逸，南阳宛人。官建安王别驾，俄而弃官隐居庐山东林寺。有田数十顷，部曲数百人，率以力田尽供僧众。远近归慕，趍之如市。他性通率，不好浮华，常冠穀皮中，蹑蒲履，手执并榈皮麈尾，服寒食散，盛冬能卧于石。博涉群书，专精释典，善谈论，工隶书，凡诸艺能，莫不明习。梁普通三年卒于寺。梁太宗闻甚伤悼之，与刘慧斐书述其贞白。(《梁书·张孝秀传》)孝秀撰有《庐山僧传》。(《九江府志》)

刘慧斐

刘慧斐(478—536)，字文宣，彭城人。少博学能属文。起家安成王法曹行参军。尝还都，途经浔阳，游于庐山，遇处士张孝秀，相得甚欢。遂有终焉之志，因不仕，亦隐居于东林寺。又于山北构园一所曰："离垢园"，故时人称它"离垢先生"。他尤明释典，工篆隶，在山手写佛经 2000 余卷，常所诵者百余卷，昼夜行道，孜孜不怠，远近钦慕之。梁太宗临江州遗以几杖。时论者曰："自远法师没后，将二百年，始有张、刘之盛矣。"世祖及武陵王等书问不绝。大同二年卒，享年 59 岁。(《梁书·刘慧斐传》；《豫章书》)

总之，两晋与南朝，江西佛教大有发展，所传播地区，在初传期的14市县基础上，扩展至44个市县区。兴建佛寺从17所增至158所。这是有名可考者，与实际数当有差距。因大部分寺庵，方志未祥其始建年代。

但是发展还是很不平衡，传播面广和建寺多者，还数南昌市，九江市和吉安地区。南昌市区和所属4县，除进贤空白外，余均有佛教流布。九江市所属区县，大部分已有佛教流布，只有德安、都昌、彭泽、武宁、修水5县空白。吉安地区13县已流布8市县。赣州地区18市县只有6市县仅三分之一有佛教流布。上饶地区12市县只3县仅四分之一有佛教，不过弋阳、波阳、余干三县在南朝梁代佛教发展很快，建寺居多。抚州和宜春地区，虽有所发展，但进展迟缓，建寺甚少。发展慢的地区，主要是未得其人。梁陈之际，虽有印度高僧真谛长时间在南昌、奉新、临川、南康等地从事泽经说法，但因其流动性大，主要精力在于译经，故对所在地区及周围地区的佛教发展推动不大。真正得人，还数庐山。这一时期，高僧聚集于庐山，他们除建寺、说法传徒外，还大兴佛学研究之风。特别是慧远大建寺庙，广招徒侣，开方便法门，不仅大力推进了佛教的发展，而且一跃而成南方佛教中心，对后世影响甚大，为鼎盛期的发展，打下了更为坚实的基础。

第三章　鼎盛期(隋至宋)

历史学家在论及中国佛教史时，均称隋唐为其鼎盛或曰全盛、极盛时期。江西佛教亦然。五代和赵宋，虽有宗派渐衰，而禅宗却有云门、法眼、黄龙、杨岐诸宗派崛起，临济、曹洞远播国外。禅宗一花五叶盛开于江西，故五代和宋朝，江西佛教犹处于鼎盛期。其盛势反映在流布广泛，遍及全省各市县；佛寺剧增，遍布城乡；宗匠崛起，竞相创宗；祖山祖庭，遍布豫章；禅师百千，多古尊宿；教义宗风，呈中国化；群众信仰，与儒道齐；理学之兴，受禅影响。

第一节　隋朝佛教

隋朝和秦朝都是我国历史上统治年代虽短，但都对统一全国建立功绩，使国家呈强盛的朝代。故世人言必称秦汉、隋唐。

隋文帝杨坚在公元 581 年灭北方北周之后，进而于 589 年灭南方陈朝，使长期南北分治的中国又归一统。

在杨坚建立隋朝的过程中，佛教给予了精神力量。杨坚幼年受尼智仙抚养。及出头时，有异人以舍利一掬遗之曰："以此福苍生。"言毕不见。杨以示僧昙延(一说迁)置堂中，阅数日，数有盈。昙延曰："吾闻法身过于数量，非世智所及，此未可量。"尼智仙阴谓杨坚曰："象教湮沉，一切鬼神皆西。儿当父母天下。"尼智仙托言杨坚当有天下，鼓动他称帝。杨坚灭北周建立隋朝，常对群臣言"我兴由佛法。"故隋文帝即位当年(开皇元年，即 581 年)，即普诏天下复兴被北周武帝宇文邕于 574

年和 578 年所毁灭之佛教，任听出家，计口出钱，营造经像，命史臣王劭为尼智仙作传。开皇五年，诏法经法师于大兴殿受菩萨戒，敕谓“佛以正法付嘱国王，朕是人尊，受佛付嘱，自今以后迄朕一世，每月常请僧随番上下，入内讲经，每夜行道。”开皇十一年，诏僧灵祐曰：“朕尊崇三宝，归向情深。恒愿阐扬大乘，护持正法。故远召法师，共营功业。”令天下佛寺分公私，州县僧尼二寺分立。十五年敕撰《众经法式》十卷，约束僧尼。开皇二十年，下诏禁毁佛道像，违者以大逆不道论罪。又敕撰《众经目录》。仁寿元年（公元 601 年）诏分舍利于 31 州立舍利塔藏之。二年又分送天下 53 州各建塔奉藏。仁寿四年又分送舍利于 30 余州立塔藏之。江西南昌和吉安等地，各建佛塔一座。隋文帝在位期间，全国度僧尼 236200 人，各州建寺塔，全国一说 3792 所，一说 5000 余所。新造佛像一说 106580 躯，一说 60 万躯。修治故像 1509000 余躯。组织译经论 500 卷。令京师和大都邑官写一切佛经藏于寺，计 46 藏 132086 卷，天下从风，一时民间所写佛经多于儒家六经数十百倍。修故经 3853 部。文帝提倡净土信仰，以佛法化民。其在开皇六年十二月五日题《龙藏寺碑》有云：“烧此戒香，令薰佛慧，修第一之果，建取胜之幢。拯既灭之文，匡已坠之典。”仁寿四年所下的诏书中又表明：“宣扬佛法，感悟愚迷。”

隋炀帝杨广同样崇佛，在为晋王总镇扬州时，于开皇十一年，迎请智顗至扬州设千僧会，依智顗受菩萨戒。智顗为杨广取法名曰：“大王纡遵圣禁，宜名总持。”杨广答称：“大师传佛法灯，宜称智者。”智顗从此号称“智者大师”，名遂扬焉。晋王于王邸立宝台藏，图高僧形像，立四道场，改称佛寺曰“道场”，改称道观曰“玄坛”。继位后令智果于东内道场撰诸经目录，修治故经 612 藏共 29172 部；造佛像 3850 躯，治故像 101000

躯；度僧尼 6200 人。

佛教虽遭北周武帝和侯景之乱浩劫，但得隋文帝和炀帝之扶助，顿时复兴。据方志所载，江西于**隋朝新建寺**有名可考者有如下 15 所：

兴化禅院　隋初头陀建于修水县青龙山。

兜率禅院　开皇末建于修水县龙安山。

嘉祐禅寺　开皇五年建于大余县南安镇。

中化城寺　开皇间建于庐山。

净居寺　开皇九年建于上高县徐家渡乡。

石台寺(清凉禅寺)　开皇九年将军漆兴舍宜丰县宅建寺。

天王院和塔　仁寿二年建于南昌市北龙沙冈。

佛头塔寺　仁寿间建寺和舍利塔于南昌县罗家乡。

发蒙寺(慈恩寺)和塔　仁寿三年，诏令建寺和舍利塔于吉安市仁寿山。

保寿院　仁寿间僧本初建于安义县卜邻乡。

唐兴寺(崇庆寺)　大业间唐兴舍新余市西郊宅建寺。

白土寺　隋建于宜黄县梨溪乡。

内宫院　隋僧福建于永修县城东。

释灵院　隋僧法瑞建于永修县甘泉乡。

冯山院　隋僧慈善建于永修县升仙乡。

佛教于此时开始传播于修水、宜丰和大余三县。至此，全省有 47 个市县(包括庐山)有佛教流布。

隋朝，在江西弘法的名僧高僧多居庐山，如：

智顗

智顗(538—597)，号智者大师，为天台宗实际创宗祖师。得"法华三昧"于慧思法师，陈太建七年(575)至后主至德三年

(585)于浙江天台山正式创立天台宗。陈祯明三年即隋开皇九年(589)正月，隋灭陈后，领徒法京(普明)等从建康徙居庐山东林寺，开皇十一年受晋王杨广之请去扬州，开皇十四年(594)复还庐山，十五年重返天台，十七年圆寂于天台。

他大讲《法华经》、《大智度论》、《般若心经》、《摩诃止观》、《仁王经》等。深受陈、隋两朝帝王宠信，先后为两朝太子受菩萨戒。一生除说法传徒，创立宗派，发展佛教外，还勤于笔耕，著有《修习止观坐禅法要》、《六妙门》、《金光明玄义》、《金光明文句》、《观音玄义》、《观音疏》和《法华经玄义》等。

法京(普明)

法京，在庐山改名普明，为智顗弟子。公元 589 年随师来庐山住东林寺，苦节行，冬不衣絮，年 86 终于庐山。

大志

大志(567—609)，俗姓顾，会稽山阴人。从师天台智顗，大师见其形神洒落豪放，因名之大志。他苦节自专，禅诵为业。开皇十年入庐山住峰顶寺。诵《法华经》，后建静观道场，行头陀业，食饼果充饥，七载不断。晚住庐山福林寺。隋大业五年(609)，炀帝诏汰僧道，一时出现因僧毁寺。大志乃变服毁形，头擐《孝经》，誓愿："尽此形骸，伸明正教！"遂往东都上表曰："愿陛下兴显三宝，当燃一臂于嵩岳，用报国恩。"炀帝许之。敕设大斋，七众涌集。大志不食三日，登大棚上，烙臂焦黑，截断烙骨亦焦，布裹蜡灌下燃之，光耀岩岫。大众见其苦行，不忍一睹。而大志脸不变色，谈笑如初，时诵法华，赞叹佛德，为众说法，声声不绝。迄臂烧尽下棚。阅七日入定，跏趺而逝。终年 43 岁。(唐道宣《续高僧传·大志传》)大志以身殉教，使炀帝停行汰僧令。唐朝，庐山峰顶诸寺僧，每年终夜聚读大志遗誓，以弘其志。

智锴

智锴(533—610),俗姓夏侯,豫章人。少年出家,在扬州兴皇寺听僧法朗讲三论,善受玄文,即已扬名。开皇十五年在庐山从天台智顗大师,修习禅法,特有念力,顗叹重之。他住庐山大林寺 20 年,重建大林寺,继修西林寺。在庐山开讲《涅槃经》、《法华经》及《十诵律》,宏敷之盛,见重于当时。常修禅定,足不下山。隋文帝重其道,敕召进宫,智锴称疾不赴。晚年,豫章僧俗虔请讲经,不得已而从之。未几,于大业六年六月趺坐而逝于豫章,春秋 78。还葬于庐山石室。(道宣《续高僧传·智锴传》)其徒慧云继席。慧云之徒慧达继重建西林寺。

以上皆天台宗初创时之高僧,居庐山传天台宗。禅宗盛于唐,六祖以后方成大宗派。在此之前,隋有三祖和四祖弘法于江西。

禅宗三祖僧璨

僧璨(? —606),隋仁寿间,偕徒道信至吉州,于此为道信受具足戒,并付初祖传法衣钵,后游广东罗浮山,于大业二年圆寂。详见第七章禅宗。

禅宗四祖道信

道信(579—651),仁寿间于吉州得三祖付衣钵承嗣为禅宗四祖。大业四年邂逅九江遇弘忍,收为弟子,偕徒登庐山之巅,居上大林寺十年,于大业十三年领徒徙居吉州,住吉安市东山禅寺传教。后定居湖北黄梅双峰寺至圆寂。详见第七章。

隋文帝以佛法治国,易行道净土信仰之祖山祖庭东林寺,在智顗去扬州后,由道昞(547—628)继席。昞原住建康高座寺,钦匡山遗轨,于隋开皇十二年(592)入主东林,致力于修寺,弘法度人,四时不绝,直至唐贞观二年(628)趺坐而逝于寺。

第二节　唐代佛教

一、朝廷护持　不亚前朝

唐代肇自公元618年，高祖李渊推翻杨氏隋朝，讫于哀帝李柷天祐四年，即公元907年4月，被后梁太祖朱温所灭。在长达289年，历经22帝（包括武则天）的统治中，除武则天置释于道之上外，李氏21主皆一贯尊道教为先，置道教于佛教之上，视以老子李耳为教主的道教为李家的宗教。然而对佛教则实际极为崇奉。从太宗李世民的多次言谈和诏令及《御制三藏圣教序》足资见证。

贞观十五年五月，太宗幸弘福寺，谓沙门道懿等五人曰："以老子是朕先宗，故令道在前，卿等应有所恨。"道懿曰："陛下尊祖宗，降成式。懿等荷恩，讵敢有恨。"帝曰："佛道大小，释、老尊卑，朕已久知，岂以一时在上为胜耶？故先老子者，以别亲疏之序，非不留心于佛也。自有国以来，未尝创立道观。所在战场，皆建佛寺。至于太原旧第，亦以奉佛。朕存心如此，卿等想未谕也。朕意不述，则人不知。"为何实际把尊佛重于尊儒道呢？贞观二十二年六月，太宗于玉华宫召玄奘（602—664）问译出何经，在阅览玄奘所呈近译《瑜伽师地论》后谓侍臣曰："佛教广大，犹瞻天瞰海，莫极高深。九流典籍，如汀滢方溟渤耳！世言三教齐致者，此妄谈也。"他认为儒道世典虽多，但其义理不及佛典广大高深，无与伦比。他反对三教同等之说。他问玄奘："法门之益，何所宜先？"玄奘答曰："弘法须人，度僧为最。"

因此，太宗李世民在位23年，大建佛寺；大度僧尼18050人，大译经、写经，大弘佛法。敕谓："付嘱国王大臣，护持佛法"，"永怀圣教"，"宜令有司，多写经本，付京官、刺史各一卷。若见僧尼业行，与经不同者，公私劝勉，心使遵行。"《御制三藏圣教序》冠于《瑜伽师地论》卷首，敕有司连经抄写，颁发十道总管。其序略称：

"盖闻二仪有像，显覆载以含生。四时无形，潜寒暑以化物。是以窥天鉴地！庸愚皆识其端。明阴洞阳，贤哲罕穷其数。故知像显可徵，虽愚不惑。形潜莫睹，在智犹迷。况乎佛道崇虚，乘幽控寂。弘济万品，典御十方。大之，则弥于宇宙；细之，则摄于毫厘。妙道凝立，遵之莫知其际。法流湛寂，挹之莫测其源。然则大教之兴，基乎西土，腾汉庭而皎梦（东汉明帝夜梦金人），照东域而流慈。于是微言广被，拯含类于三途，遗训遐宣，导群生于十地。有玄奘法师者，幼怀贞敏，早悟三空，长契神情，先包四忍，翘心净土，往游西域，十有七年，询求正教。凡六百五十七部，译布中夏。圣教缺而复全，苍生罪而还福。方冀兹经流施，将日月以无穷。斯福遐敷，与乾坤而永大。"

高祖建国后，于武德元年（618）建道场，设无遮大会，又命僧道各69人于太极殿七日行道，设千僧斋。三年，建造灵仙、会昌、胜业、慈悲、证果五寺，舍太原旧第为兴圣寺，于并州造义兴寺。

太宗继位后，于贞观元年正月诏行道七日。二年，又诏天下诸州寺观僧道转经行道七日七夜。三年闰十二月诏交兵之处各建寺刹。是年玄奘陈奏往西域取经，帝未许而私遁往。五年，帝以庆善宫为慈德寺，于昭陵立瑶台寺。七年敕禁堰寨取鱼并断屠杀，度僧尼三千人。九年十一月诏天下诸州有寺之处，宜度僧尼三千人。常召杜顺法师入宫，事之如佛。十七年，

诏禅宗四祖道信大师赴阙，使者四返，道信坚卧不起。十九年正月，玄奘从西域回到长安，见太宗于仪鸾殿。太宗正为穆太后建弘福寺，命玄奘于该寺翻译佛经，敕房玄龄监护。

高宗李治，即位当年诏慧威禅师补四大师、朝散大夫。永徽五年特旨度沙弥窥基为大僧。显庆元年五月敕天下僧尼有犯国法者，以僧律治之，不得与民同科。三年，帝创西明寺成。四年，以玉华宫为寺，诏玄奘居之。麟德元年(664)二月，玄奘圆寂于玉华宫，帝恸哭，罢朝五日，曰："国宝永失，可谓痛心。"敕殓以金棺银椁。玄奘共译出经论 74 部 1335 卷，为中国最大的佛经翻译家。乾封二年十月，道宣律师示寂，帝亦伤悼，敕天下寺图形塑像，以为轨范。高宗早在东宫为太子时即为玄奘制《述圣记》略曰：

"夫显扬正教，非智无以广其文。崇阐微言，非贤莫能定其旨。盖真如圣教者，诸法之玄宗，众经之轨躅也。综括宏远，奥旨遐深，极空有之精微，体生灭之机要。词茂道旷，寻之者不究其源。文显义幽，履之者莫测其际。故知圣慈所被，无善不臻，无恶不翦。开法网之纲纪，弘六度之正教。拯群有之垫炭，启三藏之秘扃。伏惟皇帝陛下，垂拱而治八荒，敛衽而朝万国。石室归贝叶之文，金匮流万说之偈。遂使阿耨达水，通神甸之八川。耆阇祥崛山，接嵩华之翠岭。岂谓重昏之夜，烛慧炬之光。火宅之朝，降法雨之泽。于是百川异流，同会于海。万区分义，总成乎实。玄奘法师者，远涉恒河，频登雪岭。问道往还，十有七载。以贞观十九年二月六日，敕于弘福寺，译 657 部。御制众经序，理含金石之声，文抱风云之润。治辄以轻尘足岳，坠露添流。略举大纲，以为斯记。"

玄奘译出众经论后，佛经广泛流传，更促进了佛教的大发展。在隋创立的天台、三论宗之后，此时又有慈恩宗和律宗等

宗派相继创立。武后则天得白马寺僧怀义与法朗等支持而称帝后，尤其重视佛教，诏佛教位于道教之上，在全国各州建大云寺，颁《大云经》于天下。授僧怀义为新平道行军总管，封沙门法朗等九人为县公，赐紫袈裟银龟袋，开僧封爵赐紫之先例。

新译八十卷《华严经》后，遂有贤首宗之创立。嗣后密宗和禅宗相继兴起。佛教在中国已达鼎盛，并已中国化。

玄宗继位以寝殿材建安国寺。开元十八年于御花萼楼召道氤法师，尹谦道士论佛道，令所论编《开元佛道论衡》入藏。十九年御注《金刚经》颁行天下。二十六年诏天下州郡各建龙兴寺和开元寺。故各州皆有"龙兴寺"和"开元寺"。天宝五年诏不空三藏入内立坛，为帝灌顶。制天下度僧尼并令祠部给牒。

肃宗尝敕中使迎禅宗六祖慧能衣钵入内瞻礼。诏南阳慧忠禅师入京安置于千福寺，待以师礼。帝十问，答称旨，由是帝凝心玄理。慧忠国师寂后，诏其侍者江西新干耽源山应真禅师问慧忠葬处。

代宗诏不空于大兴善寺立坛，命近臣诸将灌顶。加不空开府，仪同三司，肃国公，食邑 3000 户。

其他诸帝奉佛情况就不一一叙述。

唐皇何以如此崇佛？主要鉴于佛教弘善遏恶，冥助国家的作用。其次是建国和维护其统治中的功绩。如尚书左仆射裴寂在答高祖问能否依傅奕屡谏弃佛曰："陛下昔创义师，志凭三宝，云安九五，誓启玄门。今六合归仁，富有四海，而欲纳奕之言，岂不亏往德，而彰今过乎？"太宗在为秦王率军平定王世充时，得嵩山少林寺僧助战，故于各战地建寺，屡诏行道七日。武后称帝，得僧怀义等造《大云经疏》陈符命，托言则天是弥勒

神皇，受记下生，作闫浮提主，则天应谶天女受记，当有天下。为武则天制造称帝乃天意之舆论，推出中国历史上唯一的女皇。安史之乱，神会禅师立坛度僧，收度僧钱以供军需，于收复两京，颇为有功。宣宗受侄武宗忌而讳迹佛寺得保全，故会昌六年三月武宗崩，宣宗一登基，即于五月诏令兴复被武宗所毁佛教。以后诸帝亦崇佛。

唐皇崇佛，在高祖时即有太史令傅奕力谏。在达到鼎盛时，宪宗朝又有刑部侍郎韩愈力谏，韩愈因此而被贬为潮州刺史。由于寺院经济的发展和僧尼受到"调课不输，丁役俱免"的优待，一部分人民为避徭役而遁入寺院，影响国家财政收入。群臣力谏，遂有武宗灭佛事件发生。使佛教又一次受到最沉重的打击。尽管武宗于会昌六年驾崩，宣宗继位即诏兴复佛教，还是没能使天台、贤首等宗派恢复起来，而是日趋衰落下去。

二、建寺风兴　遍布全省

佛教在唐皇的护持下，在早期流布的江西，而且在东晋就已成为全国一大传播中心，佛教人才济济，更是如虎添翼，全速发展。尤其是在禅宗勃兴后，江西再次兴起建寺之风，迅速传遍全省城乡。除明清所置的全南、定南、寻乌、横峰、崇义五县外，当时所有县（包括后建市）俱有佛教寺庵建立，佛法普被全省。根据方志载明始建于唐的寺庵共计875所，这只是小部分，大部分方志未详始建年代。比唐以前历代建寺总和多三倍。一县建10寺以上的就有27县。新流布的南丰县建寺71所，都昌县建35所，铅山县建21所。老流布的永丰县建48所，永修县建43所，新余县（今市）建41所，波阳县建35所，庐山建30所，南昌市、县共建39所。崇仁县建29所，萍乡、乐

平、泰和各新建22所，余干县新建20所。

马祖道一建寺之多盖古今。据清编省、府、州、县、山志载明为其开山建寺的有：

石门寺　志载天宝年间，马祖从闽来赣首先结茅于金溪县顺政乡，后建为寺。

东岩寺　建于金溪县灵谷山。

石碧寺　天宝间建于宜黄县二都乡。

马祖岩　马从石碧寺移住于赣州一岩洞，故名，后建寺。

宝华寺　马离赣州岩洞至赣县龚公山结茅建寺。于此说法数年，传徒多人。

法药寺　在靖安县城东。马祖云游至此，逢疫病流行，投药入井，众饮病除，遂建寺故名。

云峰寺　在靖安县高湖乡刘家坡。

暇僧寺　后名龙门寺，在靖安县官庄乡南村，马祖云游至此开山。

大唐寺　原名惠因院，大历初建于安义县北。

开阳院　大历五年建于安义县东依仁乡。

定明寺　建于丰城市长丰乡。

净住寺　建于丰城市归德乡。

寿昌寺　建于丰城市区东。

梵慧寺　建于丰城市北湖。

慧灯寺　建于丰城市宣风乡。

海慧寺　建于丰城市宣风乡距矶头山半里。

光福寺　建于丰城市兴仁乡。

华严寺　建于丰城市兴仁乡。

资善寺　建于丰城市曾家山。

禅悟院　建于新建县西山缑　岭。

马祖寺　建于九江县仁贵乡。

明真院　又名凌霄院，在庐山凌霄崖下马祖洞，马居此3年。

大果寺　建于永修县城西门外。

马祖院　建于永修县西35公里处。

新开寺　开元间建于都昌县城西南隅。

资福寺　建于都昌县。

禅山寺　建于都昌县新城乡储山。

梅洞寺　建于都昌县东25公里处。

佛兴寺　建于都昌县孝行乡。

正济寺　建于修水县上奉乡。

五竺院　建于修水县奉乡。

澄心寺　建于修水县城郊。

峰顶院　建于万载县西峰顶山。

在马祖大建佛寺的影响下，其门徒亦重视建寺。见载于方志，其中建寺居多者有百丈怀海、归宗智常、鹅湖大义等。

怀海所建佛寺有名可考者有：

普化院　在奉新县进城乡小雄山，为怀海初结茅处。

百丈寺　在奉新县西塔乡百丈山大雄峰下。为怀海道场。

寒溪院　在奉新县甘坊，为怀海往来之所。

大智寺　在宜丰县竹垣里。

三学院　在万载县西寿峰山。

三空院　在修水县十都。

归宗智常建寺有如下10所：

上塔院　在庐山。

重云院　在庐山。

杏坛庵　在庐山，后名香泉寺。

宝峰庵　在庐山。

重兴寺、善明寺、常乐寺、资福寺、白塔禅寺和松峰院，均建于都昌县。

大义禅师所建寺有：

鹅湖寺　又名鹅湖慈济禅寺，建于铅山县鹅湖乡鹅湖峰顶。为大义道场。

石井院　建于铅山县永平镇东鹅湖山西麓。

崇圣院　大历间建于铅山县南17.5公里处。

龙窟山禅院　宋改名开化院，大历间建于铅山县北5公里处。

五祖弘忍之徒道明禅师在追赶慧能得开示后，首先在庐山香炉峰布水台结庵而居3年后，到袁州上高县蒙山建[illegible]济禅寺，在新余蒙山建西华寺和灵隐寺，一时蒙山遍建寺庵，佛教在上高、新余和宜春大发展。

六祖慧能之徒南阳忠国师偕徒肃宗第14子僖禅师来江西传教，先于宜丰县云峰山顶结庵后建成云峰山寺。后僖禅师定居于宜丰，建太子塔寺、资福寺和净梵寺，使佛教在宜丰发展起来。

黄檗希运禅师先后在万载县创建崇信寺、光化院和延寿院。

唐皇崇奉佛教，多数大臣和地方官吏当然崇佛从风。江西护佛著名者有阎立本和钟传等。

阎立本(？—673)，陕西西安人，高宗显庆中(658)，代任工部尚书，后任右相，改中书令。继承父兄绘画工艺，擅写真，为著名书画家。据光绪《江西通志》和同治《广信府志》载，他于总章年间(668—669)舍玉山县城郊塔台脚下住宅建该县第一所也是该县最著名的佛寺普宁寺。又在普宁寺邻近的阎立本

读书处建智门院。据清道光时知县唐世徵《重修普宁寺记》云，总章年间，阎立本舍南庄，由僧觉渊建东山寺，又名普圆院，后并入智门院，这样，阎舍宅建立三寺，对佛教在玉山县的发展起着重要的作用。

钟传(？—906)，高安县人，原为洪州小校，当唐末地方封建势力割据，钟率兵征讨屡克州县，势力日张，遂逐江西观察使自称留后，朝廷只好以洪州为镇南军拜钟传为节度使，进而拜太保，中书令，封南平王。于哀帝天祐三年卒。钟据洪州和坐镇江西三十余年中，大力护持佛教，首先在他聚兵起家处舍宅建上高县九峰崇福寺。继于僖宗光启三年(887)施银200万两，委僧令严重建上高县武泉山武泉院。嗣施资于宜春市南蟠龙山创建蟠龙禅院。昭宗天复元年施资为宜丰栖真院铸铜佛。天复间施资为光化僧怀溢于新建县云盖山建龙寿禅院(后改名云盖寺)。还曾迎请上高县上兰院令超禅师至南昌市开元寺(今佑民寺)说法，并为令超于此别创上兰院居之。

此外，遍布江西的禅宗祖山祖庭，诸如青原行思系的吉安青原山净居寺、沩仰宗的宜春大仰山栖隐寺(太平兴国寺)、曹洞宗的宜丰县洞山普利寺、宜黄县曹山寺、永修县云居山真如寺、黄龙宗的修水县黄龙山永安寺(崇恩禅院)、杨岐宗的萍乡杨岐山普通寺等等，都是于唐代在地方豪绅的支持下创建起来的。还有一大批名山大寺，诸如金溪县疏山寺、南城县宝方寺、黎川县覆船山福山寺、临川县白杨寺、抚州市崇寿院(法眼宗祖庭)、宜黄县黄山寺、崇仁县龙济寺、宜春市南源广利寺、宜丰县黄檗山寺、高安县大愚寺、上高县上兰院、武宁县严阳山(四望山)明心寺、永修县云门寺(云门宗祖师住静处)、凤栖山同安寺、新干县耽源寺，永新县禾山寺、广丰县灵鹫寺等等，都是唐建名寺。请见《百寺史》。

三、宗匠崛起　竞弘诸宗

律宗

自太宗、高宗朝，道宣兴立律宗于陕西终南山，故又称南山宗。玄宗开元间，律匠纷纷来赣弘传。时有道宣法嗣清彻，从道恒受法后周游律寺，名闻四方，南昌时名钟陵，闻其名而迎请住龙兴寺（后名普贤寺），著记 20 卷和解南山钞称《集义》，为各地讲士采用。清彻后不知所终。（《宋高僧传·清彻传》）

开元末，有建昌（今永修县）人惠钦从北南归。惠钦为徐孺子后裔，出家后从北魏律师法聪十二传钦智度冲受学，深神用，高爽行，无权实，身绝开遮。游京师，讲《大涅槃经》，兼明《俱舍论》、《维摩诘经》、《金刚经》。每登讲座，听者多达二三千人，名动擎毂。安禄山作乱，杖锡南归，住新建县西山洪井双岭间，坚持律仪，志在宏济。好读《周易》、《左传》，下笔成章。著《律仪辅演》10 卷，撰《龙兴寺戒坛碑》。抚州刺史颜真卿奏以谢灵运抚州翻经台立为宝应寺，请惠钦至寺登坛说戒律。真卿为作《宝应寺律藏院戒坛记》。（同治《建昌县志》）

惠进一说慧进，亦建昌人，著名律师，弘法于建昌等地。

贞素（白居易所撰上弘塔铭有法贞，似为一人）律师，开元间住持庐山东林寺，传徒神鉴，后神鉴参禅宗马祖道一，得印可成禅师。

熙怡律师，俗姓曹，桂阳人。大历五年来庐山五老峰，临瀑布建凌云精舍而居十载，移住上大林寺。贞元间又移居东林寺内戒坛院，主持兴建远公影堂。与颜真卿、赵憬、卢群、杨于陵结方外之交。贞元十二年（796）示寂于东林寺，许尧佐为之撰

塔铭。(唐李演《远法师影堂碑》和清省、府、山志)

神凑,俗姓成,京兆蓝田人。少年出家,远慕戒律,志在《楞严经》,行在《四分律》。大历八年,制悬经、律、论三科策试天下僧尼,中等第方给度牒。神凑应选,诏配江州(九江)兴果寺,后从僧众所望而移居庐山东林寺,大兴佛事,终研律成务,登坛秉法垂30年。与白乐天友善,圆寂时,乐天悲悼,为之作《律大德凑公塔铭》云:"本结菩提香火社,共嫌烦恼电泡身。不须惆怅随师去,先请西方作主人。"(《宋高僧传·神凑传》;《白氏长庆集》卷24)

灵彻(746—816),俗姓汤,会稽人,先住持会稽云门寺,贞元中游京师,名振辇下,遭诬徙汀州,赦归越。元和初住庐山东林寺,还住持过南昌市石亭寺,与江西观察使韦丹结忘形之交,互为唱酬。权德舆亦有送彻上人序。鉴于东林寺经藏不全,临去时向韦丹建议修建经藏院,充实经藏。韦听其言即施财兴建。元和十一年灵彻终于宣州开元寺。著《律宗引源》21卷行业。(《唐才子传》;《宋高僧传》;《江西通志》;《九江府志》;《新建县志》)

上弘(739—815),俗姓饶,南城县人。年15出家,诵佛经,日记千言。22岁立菩提愿,受具足戒。大历中住抚州景云寺。《南山事钞》讲贯尤专。贞无初,徙居南昌市龙兴寺,讲《四分律》。一生坐甘露坛20年,十有八会,先后度男女15573人。与庐山法贞、天台灵祐、荆门法裔、江州兴果神凑、建昌慧进水乳相资。与相国姜辅、颜鲁公真卿、江西观察使韦丹、本道廉使杨凭等友善。宪宗元和十年十月,圆寂于庐山东林寺。白居易为之撰塔铭,谓"如来弟子中称善持律,有景云大师","律大德"。(白居易《景云寺上弘和尚塔铭并序》;《宋高僧传·唐抚州景云寺上恒传》;光绪《江西通志》)

上述表明，唐玄宗至宪宗年间，律匠力弘于江西，尤以南昌市龙兴寺和庐山东林寺为道场，讲经说法，著书立说，传徒度众最多者数抚州景云寺上弘大德。宋避讳而改上弘为上恒。

三论宗

宪宗元和时，有高安人云兴大师，俗姓姚，出身于仕宦之家，聪慧多能，精研《三论》，时称"三论大师"，弘三论宗于高安县城观音寺至圆寂，塔于经藏殿后。(同治《瑞州府志》)观音寺始建于唐，赐额"三论道场"。内有24寮，规模居县佛寺之冠。

禅宗

禅宗盛弘于赣，(请见第七章)著名禅师多达千百名。(请见《佛教人士事略》)故北宋黄庭坚谓江西多古尊宿道场，洪州数以百计，修水多达10余所。堪称"法窟"者多处。(请见拙编《百寺史》)，此处不一一列举。

这里仅举末山了然比丘尼一例。南岳怀让系下四世了然尼禅师，长期弘法于上高县末山天竺峰下"上定林院"，聚徒500余。一日，临济义玄之徒志闲来山参学，入门问了然尼："如何是末山境?"了然尼答："不露顶"。又问："如何是末山主?"尼答："非男女相。"志闲乃喝："何不变去?"了然禅师答曰："不是神，不是鬼，变个甚么?"尼削发，不似女，似男又是女，故言非男非女相，是人而不是神鬼，变什么呢?真是答到妙处，使来学之志闲禅师服膺，不肯离去，虽已得法于名师义玄，还是留居末山定林院，甘充园头服役三年，继续从了然尼学法，终得大彻大悟。后开法于灌溪。他对徒众说："我在临济爷爷处得半杓，又在末山娘娘处得半杓，共成一杓。吃了，直至如今饱不饿。"在灌溪志闲走后，又有僧来末山参学。了然尼见之曰："太鉴缕生!"来僧曰："虽然如此，且是狮子儿。"了然接着说："既是狮子儿，为甚么被文殊骑?"文殊菩萨骑狮子，是常

识。了然尼如此敏捷的答话，真乃峻峭的机锋，一出，便使自称狮子儿的傲慢僧哑口无言，折服于了然尼。是故当代虚云大和尚说法时，称赞她为尼中之杰。（《五灯会元》、《虚云法汇》）

净土宗

盛唐时，北方有善导大师集净土法门之大成，致净土宗盛弘全国，亦成一大宗派。善导之后，有法照，初慕东林慧远之芳躅，入庐山，结西方道场，修念佛三昧。后往衡山师事承远。代宗大历元年四月，于南岳弥陀台般若道场，依《无量寿经》立五会念佛。代宗迎入禁中教宫人念佛，奉为国师。

四、社会名流　多加护持

唐代佛教之所以极盛，还得助于社会名流，多加护持。有的以财施建经藏；有的入门从师求学；有的撰文赞僧弘法，诸如虞世南、欧阳询、李邕、李肇、韦丹、白居易、李渤、颜真卿、李白、权德舆、段成式、刘禹锡、裴休、吕岩等等。

虞世南（558—638），字伯施，浙江余姚人。仕陈、隋、唐三朝，唐太宗时任参军、秘书监。太宗称其德行、忠直、博学、文词、书翰为五绝，封永兴县子（子爵），世称“虞永兴”。工书法，亲承王羲之七代孙僧智永传授，继承王羲之、王献之传统，与欧阳询、褚遂良、薛稷并称为唐初四大书法家，著有《北堂书钞》160 卷传世。世南崇佛，贞观八年，世南立疏曰：“弟子早年，忽遇重患，当时运心，差愈之日，奉设千人斋。今谨于道场，供千僧蔬食。以其愿力，希生生世世，常无病恼，七世久远六道冤亲，并同今愿。”撰《庐山上大林寺复寺记碑》。太宗于幽州建照仁寺，世南撰碑。

欧阳询（557—641），湖南长沙人。官至太子率更令，弘文

馆学士，封渤海县男（男爵）。文有《艺文类聚》100卷。书法有正、行二种碑帖传世。撰庐山《西林寺碑》。

李邕（678—747），扬州江都人，官至北海太守，人称“李北海”，工文，善书法，为唐代书法家，擅以行楷写碑。开元十年撰并书《东林寺碑》（现有残碑存寺），还有《麓山寺碑》刻存世。著《李北海集》。

李肇，唐文学家，元和时任左司郎中，翰林学士、中书舍人，后遭贬。著有《翰林志》、《唐国史补》。撰《东林寺经藏碑》。

韦丹（753—810），字文明，陕西西安人，为周大司空孝宽六世孙，祖封武阳县侯，卒谥贞。韦丹早孤，从外祖颜真卿学。唐顺宗时被太子以殿中侍御史召为舍人。新罗国君逝世，韦丹诏拜司封郎中，出使新罗。后调任容州刺史，教民耕织，种茶麦，兴学校，廉洁奉公，严吏治，升为河南少尹，义成军司马，剑南东川节度使，晋慈隰州观察使，封咸阳郡公，迁江南西道（今江西省）观察使，教民建瓦屋，减赋税，惩治贪官污吏，兴修水利。元和五年（810）遭诬告被罢归后，不久即逝世，享年58岁。文宗太和中，文宗言为韦丹立祠刻石纪其功，时裴谊任江西观察使，不报其事迹。宣宗读《元和实录》，见韦丹政事卓然，问宰相：“元和时治民孰第一？”周墀答曰：“臣守江西，悉韦丹有功德，身后已40年，当地老幼思之不忘。”乃诏命刻功于碑。（《新唐书循吏传·韦丹传》）韦丹崇信佛教，在江西观察使任内，多与律宗高僧上弘，灵彻友善，与灵彻结忘形友，互赠诗。他护持佛教，在佛教史上具有历史意义的事是，施资建庐山东林寺经藏院和令僧搜集整理佛经，编撰佛经目录。据李肇《东林寺经藏碑》载：元和四年（809），律宗高僧灵彻鉴于东林寺自慧远身后三藏经律论阙而无补，于离寺他去时向挚友韦丹建议建经藏院充实经藏。韦丹纳其言，即以夫人兰陵萧氏终，有钗梳佩

服之资，而于荆州买良田数顷的租收款奉檀施，增施俸禄而于东林寺修建经藏院，至韦逝世前，除西廊未成，东南北三廊俱竣工。请庐山浮槎寺大德义彤主持，调配 7 人协助。

义彤受具戒于浮槎寺，潜心研究，入主经藏院后，遂发宏誓整理部帙繁乱之经藏。“于是搜远近之逸函坠卷，目在辞亡者得之。互文合部者兼之，断品独衍者类之，本同名异者存之，以伪乱真者标之。又病前贤编次，不以注疏入藏，非尊师之意。并开元庚午（开元十八年即公元 730 年）之后，洎（音记，及、到之意）德宗之季年相继新译。大凡七目四千九百余卷，立为别藏。著杂录七卷，以条贯之。合开元崇福旧录，总一万卷。举藏以志函，随函以命轴，微尘句偈，如在常中。然后金口之说，流于娑婆者尽在于兹山也。五年，韦公薨。七年，博陵崔公以人和政成恫默旧绩。由是东林以遗功得请篆刻之，盛其成。”（唐李肇《东林寺经藏碑》）

白居易《东林寺经藏西廊记》云：“元和初，江西观察使韦君丹于庐山东林寺神运殿左、甘露坛右，修多罗藏一所，土木丹漆之外，饰以多宝，相好严丽，邻诸鬼功。虽两都（唐以长安为西都，洛阳为东都），四方，或未前见。一切经典，尽在于内。”韦丹未及建成之西廊，白居易施作景云寺上弘律师塔铭，所得上弘弟子馈绢百匹，续建成西廊，请东林寺长老法演、智满、琳公等经营之，寺纲维、令杲、灵达等成之。

白居易，字乐天，自号香山居士，祖籍太原，徙居下邽。17 岁登进士第。宪宗元和中任刑部尚书。笃信佛教，尝参马祖之徒如满禅师得心法。问心要于凝禅师得觉、观、定、慧、明、通、济、舍八言，他据以作八偈。因事被谪江州司马时，多与高僧游，初微服访庐山归宗寺智常禅师，正值智常泥壁，问来访者：“儒耶？释耶？”白答：“儒。”智常又问：“君子儒，小人儒？”答曰：

"君子儒。"禅师打泥杇一下，居易遂过泥。禅师曰："莫便是快俊底白侍郎么？"白曰："不敢。"

白居易于元和十二年四月九日，与东林寺沙门法演、智满、士坚、利辩、道深、道建、神照、云皋、恩慈、寂然等游化城寺、峰顶寺，宿大林寺，题《咏桃花绝句并序》于寺壁曰："人间四月芳菲尽，山寺桃花始盛开。长恨春归无觅处，不知转入此中来。"题词叹曰："此地实匡庐间第一境！""若别造一世界者。""花径"由此得名。大林寺亦因白诗而扬名四海，来访者日增。白居易居江州，每游寺皆有题留，离江州时，将藏书托之于寺。穆宗长庆元年(821)，迁任杭州刺史，访鸟窠禅师与韬光禅师，韬光移居赣州天竺寺，将白所赠寄之诗刻碑于寺。晚年还寄诗庐山东林寺云皋和尚。尝劝148人结上生会(所作神凑塔铭中亦提到结社)，愿当来世，必生兜率。晚年患风痺，遂专志西方，祈生安养，画西方变相一轴，为之愿曰："极乐世界清净土，无诸恶道及众苦。愿如我身病苦者，同生无量寿佛所。"一夕，念佛坐榻上，倏然而逝。可见他在庐山受慧远遗风影响很深，堪称净土宗的一尊伽兰。(《五灯会元》；《佛法金汤编》；《庐山志》；《江西通志》等)

李渤(773—831)，洛阳人。父李钧官殿中侍御史以不能养母废于世。渤耻不仕而刻志于学，贞元中与仲兄涉偕隐庐山，因所养白鹿驯服，称所居曰白鹿洞。约于798年游花径大林寺。久之徙嵩山。元和初以右拾遗召不出。韩愈致书劝，初出任著作郎，逾年迁右补阙，与右拾遗同属中书省谏官，因峭直触要臣意，乃谢病归。820年穆宗即位，召拜考功员外郎，年终因不避权幸皆行升黜，贬虔州(赣州)刺史，为西堂智藏撰塔铭和请旌表。821年改任江州刺史，适白居易从长安赴任杭州刺史途经江州，逗留庐山遗爱草堂旧居，邀渤同访归宗寺(请见

《佛教人士事略》第95页)。一年后离江州,后历任谏议大夫和给事中。太和中召拜太子宾客,不久病卒,享年59岁,赠礼部尚书。(《新唐书·李渤传》)访归宗寺时,李渤问智常禅师:"教中所言,须弥纳芥子,渤不疑。如何是芥子纳须弥?"智常反问:"人传使君(刺史的尊称)读万卷书是否?"渤曰:"添此虚名。"智常曰:"摩顶至踵,只若干尺,头如椰子大,万卷书向何处着?"李有省悟。佛门传为佳话。

颜真卿(709—785),字清臣,开元中进士,大书法家,累官尚书右丞,封鲁郡公,世称颜鲁公。尝受戒,大历元年贬为吉州刺史,于此问道于僧严俊,一言相契,如胶如漆(严峻后住持南昌大明寺),题写了青原山净居寺额。大历三年调任抚州刺史,与抚州景云寺律宗高僧上弘友善。将抚州谢灵运翻经台奏立为宝应寺,请惠钦律师至寺登坛说戒,亲撰记。颜真卿还尝撰放生池碑。

李白,唐大诗人,居庐山,题留许多诗篇。有西方净土变相赞并序,为宣扬庐山佛教起着一定的作用。

权德舆(759—818),字载之,秦州略阳人。元和初任礼部尚书同平章事。尝因公来赣,著《草衣禅师宴坐记》和《宝峰马祖大寂禅师塔铭》。《塔铭》已录入《佛教文化荟萃》。《草衣禅师宴坐记》录于下:

"信州南岩(在今上饶县),有清净宴坐之地,而禅师在焉。师所由来,莫得而详。初信州人析薪者遇之于野中,其形块然与草木俱,咨于州长,乃延就兹地(南岩),师居三十年矣。州人不知其所以然也,遂以草衣号焉。足不蹈地,口不尝味,日无昼夜,时无寒暑,寂默之境,一绳床而已。万有嚣然,此身不动。其内则以三世五蕴皆从妄作,然后以无有法谛观十二因缘,于正智中得真常,真方寸之地,湛然虚无。身及智慧,二俱清净,微

言软语，有时而闻。涉其境之远近，随其根之上下，如雨润万物，风行空中。履其门阈，皆获趋(《佛祖统纪》作趣)入。若非斡元(《佛祖统纪》作斡玄)机于无际，穷实相之源底，则四时攻于外，百疾生于内矣。古所谓遗物离人，而立于独者，禅师得之。呜呼，时(《佛祖统纪》作世)人感物以游心，心迁于物，则利害生焉；吉凶形焉。牵挛(一作縻)羁锁，荡而不复，至人则返静于动，复性于情。夭寿仁鄙之殊，由此作也。斯盖世谛之一说耳。于禅师之道，其犹稊稗耶。建中(德宗年号)三年(公元782年)，予(权德舆)以吏役道于上饶，时左司郎崔公出为郡佐，探禅之味也，熟为予详言之，拂拭缨尘，携手接足，洗我以善得于仪型，旦以为楞严之妙旨，毗邪之密用，皆在是矣。又乌知此地之宴坐不为他方之说法乎！故粗书闻见以志于石。”

据宋陆渐《重修南岩广福院佛殿记》称：上饶南之半舍有古刹，地涌崇冈，旁连翠麓山之半，裂为邃窦，可容千夫，是为南岩。据岩而舍，是为广福院。(志载在开化乡，唐草衣禅师建，宋宣和五、六年重修，改名广福。)有唐承相权德舆尝勒溪南草衣碣。文以此为清净宴坐之地。时有禅师达山在焉。陟山之椒，有大义禅师宴处，遗址犹存。(以上均见于清《广信府志》卷二)陆记似言草衣禅师名达山。又言陟山之椒有大义禅师宴处遗址。大义禅师为马祖道一之弟子，后在铅山县鹅湖建寺弘法。“宪宗元和二年诏信州鹅湖大义禅师入麟德殿设斋，召诸大德论道。帝临听论议。有法师问：‘何谓四谛？’义曰：‘圣上一帝，三谛何在？’又问：‘如何是禅？’义以指点空。法师无对。帝曰：‘法师讲无穷经论，只这一点，尚不奈何。’帝问大义曰：‘何者是佛性？’大义曰：‘不离陛下所问。’帝默契，由是益重禅宗。四年五月，敕有司别铸金印，加清凉国师，号僧统国师，主教门事。”(《佛法金汤编》卷七第七页据《释监》)

张又新，在为江州刺史时，助东林寺僧云皋保护文物，为所建李北海《东林寺碑》施资建碑亭，并亲撰碑阴记。

崔黯，宣宗时任江州刺史。奉宣宗诏令复佛，他即委僧正言择徒 29 人，重建被武宗诏令拆毁之东林寺，经四、五年的营造，用工 65 万个，一座砖木结构的、拥有 313 间寺宇的新寺神速建成。而且“极天下之壮观”。崔黯亲撰《复东林寺碑》，盛赞诸大德“修废之勤，任其事不宰其功”之美德，“移之邦国，何故不成哉！”

段成式（？—863），字柯古，山东淄博市人，家于荆州，唐文学家。以父段文昌荫为秘书省校书郎，官至太常少卿。唐宣宗大中五年四月，在任吉州刺史时，撰吉安青原山净居寺记碑，首次记载了净居寺史。他所撰《酉阳杂俎》多有记载寺史。还有诗集传世。

裴休，字公美，河东闻喜人。擢进士后，历任监察御史、洪州刺史、宛陵刺史、同中书门下平章事。家世奉佛，休于“开成元年（836）留心释氏，精于禅律。”（《太平广记》）“深于释典”，“视事之隙，游践山林，与义学僧，讲求佛理。中年后不食荤血，常斋戒，屏嗜欲。香炉贝典，不离斋中。咏歌赞呗，以为法乐。”（《旧唐书·裴休传》）武宗会昌二年（842）在任洪州刺史时，于开元寺（今佑民寺）遇黄檗希运禅师，言谈契合，遂延入府，朝夕问道，执弟子礼。请说法于龙兴寺（普贤寺），也有说于大安寺。宣宗大中二年迁宛陵刺史，迎请希运至宛陵所部，安居开元寺，亦旦夕问道受法。亲将禅师法语记录成书，于大中十一年撰序刊印《黄檗传心法要》上下卷行世。裴休不愧为希运禅师之忠实门徒。宣宗评之：“休，真儒者；然嗜浮图法，讲求其说。当世嘲之，而所好不衰。”他尝布施建李北海《东林寺碑》。晚年位极大臣，仍笃志内典，勤祀奉佛，持斋守戒，不逾居士之

轨范。尝亲书《大藏经》五百函号，作劝发菩提心之《发愿文》传世。详见《佛教人士事略》。

刘禹锡，尝撰萍乡杨岐山乘广禅师塔铭，碑仍存于寺。

柳公权，尝书靖安县晋建"大中双林禅寺"额，宜丰县五峰普利寺额，奉新百丈山寺《法正禅师碑》。

上述达官显贵，社会名流护持佛教，对于江西佛教得以达到极盛，无疑具有巨大的推动作用。故不能不择而书之。

五、佛道相融　一身三教

儒释道三家，也有称三教，有过倾轧，也有过互济。但由于历代朝廷奉行的宗教政策，不同于外国有偏执，故从未发生过宗教战争。而且在江西出现过集儒释道三家于一身的典型人物，就是唐朝末年的吕岩。

吕岩，字洞宾，号纯阳子，世称道教之吕祖，纯阳祖师，八仙之一的吕洞宾。唐末山西永济人。少学儒书和《墨子》，赴京城长安应试，举进士不第(亦有传说唐文宗开成二年中进士)。遇钟离权授以延命术和金液大丹之功，得道法后弃仕途而浪迹江湖。传说遇火龙真人传天遁剑法。他改剑术为"一断烦恼，二断色欲，三断贪嗔。"又改丹铅与黄白之术为内功，以慈悲度世为成道途径。尝称："人若能忠于国，孝友于家，信于交友，仁于待下，不慢自心，不欺暗室，以方便济物，以阴骘格天，人爱之，鬼神敬之，即此一念，已于吾同，虽不见吾，犹见吾也。"北宋宣和元年(1119)徽宗诏封"妙通真人"。元世祖至元六年(1269)封"纯阳演正警化真君"。元至大三年(1310)加封为"纯阳演正警化孚佑帝君"。著述甚丰，见于《全唐诗》的有其诗4卷。见于《宋史·艺文志》神仙类著录有《九真玉书》1卷。见于

《道藏辑要》有多种。(《中国大百科全书·宗教》第245—246页)

吕洞宾南下来江西,至修水县白桥乡黄龙山,见紫云成盖,疑有异人。乃入永安寺(宋赐额改名崇恩禅院),正值开山祖师禅宗青原行思系下七世诲机超慧禅师击鼓升堂,众就坐后,禅师厉声喝曰:"座旁有窃法者。"吕洞宾毅然出问:"一粒粟中藏世界,半升铛内煮山川,且道此意如何?"诲机禅师指曰:"这守尸鬼。"吕曰:"争奈囊中有长生不死药。"诲机曰:"饶经八万劫,终是落空亡。"吕薄讶,飞剑胁之,剑不能入。遂再拜,求指归。诲机诘之:"半升铛内煮山川即不问,如何是一粒粟中藏世界?"吕于言下有契,作偈曰:"弃却瓢囊槭碎琴,如今不恋汞中金。自从一见黄龙后,始觉从前错用心。"诲机嘱令加护。《五灯会元》将吕洞宾列为黄龙诲机禅师法嗣,未见道教人士提出异议。

吕洞宾游庐山归宗寺,于钟楼题壁七绝曰:"一日清闲自在身,六神和合报平安。丹田有宝休寻道,对境无心莫问禅。"(《佛法金汤编》卷九第11页)

庐山仙人洞,本为佛教之佛手庵、岩憩庵,清光绪三十一年,长安道士静阳来山,改为道观,祀吕洞宾,有吕祖殿,遂易"佛手岩"为"仙人洞"。今仍之,可见江西佛道共融之一斑。

第三节　五代十国佛教

五代十国,起自公元907年后梁和杨吴灭唐,讫960年赵匡胤灭后周建立北宋,历时50余年。南唐于975年始亡,江西所处的五代则长达60余年。这个时代,又是中国出现南北分治,多国割据,王朝屡兴替,战乱频仍的动乱年代。史称五代十

国。北方政权对佛教施行限制政策，抑制发展，后周世宗于显德二年(955)还采取过一次沙汰行动，佛寺被废过半，经藏多散佚，铜佛和铜法器被收缴用作铸钱币以充实国家财政。这次事件与前三次合称中国佛教史上"三武一宗"禁佛法难。[①]北方佛教因此从唐时的鼎盛状态而日渐衰落下来。然而南方有所不同，虽吴、吴越、闽、南汉、楚、荆南(南平)，前蜀诸国割据，各霸一方。江西先属杨吴辖地，937 年杨吴被南唐所取代。但各国为自保而相安，社会秩序相对稳定。且各国国主崇信佛教。本创传于南方的天台宗和禅宗，在唐代已大盛，这时同样受到王公权贵的护持，所以继续兴盛，尤其是禅宗，盛势并不减于唐代。是故笔者仍视为鼎盛期。

注：

①"三武一宗禁佛法难"，发生在南北朝至五代，先有 3 位号武帝武宗的帝王，后一位称世宗的帝王，诏令取缔佛教，使佛教 4 次受到毁灭性的打击，故中国佛教史上称"三武一宗法难"。

第一次发生在北魏太平真君元年(440)，太武帝拓跋焘听道士寇谦之言，由崇佛改崇道，先诏禁崇佛，续诏毁寺院经像，废除全国佛教。"沙门无少长悉坑之。"幸得太子私通消息，僧尼多遁逃，金银佛像及经书密藏，仅毁部分寺宇佛像，部分僧人被杀。文成帝继位，诏而复之。(《中国大百科全书》宗教卷)

第二次发生在北周建德三年(574)五月，武帝宇文邕下诏禁佛道二教，经像悉毁，令沙门、道士还俗，寺观塔庙赐于王公。此举，北方寺院与佛像几尽，僧众逃奔江南。宣帝、静帝继位，又兴复之。(《周书·武帝纪》)

第三次发生在唐武宗会昌时，故称"会昌法难"。武宗李炎笃信道教，宰相李德裕恶佛，会昌二年十月，勒令戒行不精僧尼还俗，财物入官。三年，查点外国僧人，禁摩尼教等流传。四年，诏禁供佛牙，毁内道场经像，改祀天尊、老君像。五年(845)八月，敕毁全国佛寺，共拆寺(官方

赐额之大寺)4600余所;还俗僧尼260500人,收充两税户;拆招提、兰若(私建一般寺庵)4万余所;收膏腴上田数千万顷;寺院奴婢改为两税户15万人。这次法难是最大的,前两次和后一次都局限于北方,此乃波及全国。次年春,武宗殁,宣宗即位,又诏复佛,然元气已伤。(《中国大百科全书》宗教卷)。

第四次发生在五代末,北方后周世宗柴荣于显德二年(955),诏令整饬寺院,沙汰僧尼。凡无敕颁寺额之寺宇皆废。出家者,男须15岁以上,诵经百纸至500纸;女须13岁以上,诵经70至300纸,呈经本郡考试合格,祠部给牒方得剃度。禁止烧身,炼指等残害肢体行为。废寺和民间铜佛像悉收入宫用以铸钱充实国库,当年废寺3336所,保存2694所,存僧42444人,尼18756人。以致北方佛教日益衰落。但南方佛教因诸国帝王仍崇奉而续有发展。(《中国大百科全书》宗教卷;沈起炜《中国历史大事年表》第318页,上海辞书出版社,1983年)

一、权贵护持　佛寺增多

在此时期,与北方佛寺多受摧残相反,江西佛教,在国主和地方长官及豪绅的护持下,不但原有佛寺得到重修,而且各地还新增建了一批佛寺。据方志载明始建于此时的共有113所。这时建寺最多的数铅山县,有名可考者20所。这与当时有禅宗青原行思系下雪峰义存的两名著名弟子弘法于此有关。一曰智孚禅师;一曰慈济禅师。智孚,福州人,得义存印可后开法于鹅湖寺,大张法席。慈济禅师得法后亦来鹅湖温岭结庵,寻居将军岩,施主施地为之建寺曰"瑞岩院",学者争集。他修行苦行,冬扣冰而浴,故人称"扣冰古佛"。后闽王请居内堂,寻以疾辞归,寂灭后塔于瑞岩。其次数南丰县,始建于杨吴的6所,南唐4所。德安建8所,庐山、泰和、黎川各建7所。

高僧致力于建寺的有道济于南唐乾德间,在九江县楚城

乡先后建妙因寺和毗卢寺。

其中名寺多所，例如：

庐山开先寺（清改名秀峰寺），原为南唐中主李璟住宅，李璟继位后舍宅建寺，请青原行思系下七世之绍宗号圆智禅师为第一代住持。961年辛酉岁春，李璟迁都洪都（南昌），途经开先寺，幸寺请绍宗上堂，令僧问："何为开先境？"绍宗答曰："一条界破青山色。"又问："何为境中人？"答曰："拾枯柴，煮瀑布。"（李白《观庐山瀑布》即写寺后景）答话描绘了庐山瀑布的情景，李璟可能会意为长江天险可抵障宋的进军，而维持南唐与北宋的对峙局面。"拾枯柴煮瀑布"赞此中人有气魄，故听诘答后对绍宗禅师益加钦重。

广丰县博山能仁寺，南唐昇元间（937—942），青原行思系下名僧文益开法于临川崇寿院，时有德韶（891—972）来学，得法后回吴越，途经此而开山建寺。德韶后弘法于天台。948年被吴越王钱弘俶封为国师，王伸弟子礼，名扬新罗国。明代曹洞宗中兴，元来禅师于此创博山系。博山能仁寺成为禅宗一大道场，闻名中外。

庐山圆通寺，为南唐后主李煜兴建于964年。历代著名禅师弘法于此。北宋欧阳修与苏东坡先后寓寺，从此寺益闻名于世。

二、一花五叶　竞相繁衍

禅宗六祖之后，青原、南岳两系，于唐代衍生出沩仰、临济、曹洞三大宗派。五代，青原行思系下法嗣文偃和文益相继创立云门和法眼两宗。至此，史称禅宗一花五叶出齐，竞繁于江西这块人杰地灵之域。两系五大宗派高僧辈出，禅师千百，

各弘一方，盛势不减于唐。

云门宗祖师文偃，创宗前遍参江西名山尊宿，于南唐保大六年(948)在庐山建净住院和道林院，又于永修县建寺而住静。其著名门徒弘传于江西的有：清禀，先受南唐国主之请住金陵光睦、澄心，后弘法于宜丰洞山。云震，从文偃得法后弘传于铅山鹅湖。清耀，得文偃印可开法于庐山开先寺。鉴禅师，开法于庐山化城寺。钦禅师开法于信州西禅寺。道谦住持靖安泐潭宝峰寺。承古先后住在庐山、云居山，北宋时受范仲淹之请弘法于波阳县城荐福寺。法济住持宜丰黄檗山寺。康国耀禅师弘化于信州。护国和尚弘于庐山。等等。他们住持的都是名山大寺，学徒云集，极盛一时。详后专章。

法眼宗祖师文益，从罗汉(又名地藏院)桂琛得法后，受抚州州牧之请住持抚州崇寿院(后改名地藏寺)，开堂说法，名噪一时，四方学人云集，常达千人。德韶国师、道潜、慧明、绍岩、契稠、良匡、道恒、清锡、绍显、慧圆、道钦、策真、义柔、覆船等等高僧皆得法于崇寿。有的弘化于江西名山大寺，有的弘化于苏、浙、闽，他们都是创立一大新宗派的宗匠。文益闻名于江西后，南唐开国主李昇闻之而请居金陵报恩禅院，后居清凉院而终。文益在抚州和金陵创立的法眼宗，在南唐开国皇帝李昇和中主李璟的护持下，亦即风行起来。详后专章。

早出之沩仰宗，此时有慧寂大弟子仰山西塔光穆、南塔光涌、东塔和尚；智闲的弟子庐山双溪院常贞(田道者)、吉安能仁寺止观；洪諲的弟子洪州米岭和尚；光涌的弟子全付(忿)先居安福，后居浙江清化；光穆的弟子吉安资福寺如宝等等，续弘各方。

曹洞宗于五代，其盛势亦不减于唐代。续弘各地的本寂弟子有：洞山道延、曹山光慧、智炬、慧霞；南丰金峰从志。道膺弟

子有：云居怀岳、道简、昌禅师；永修风栖山同安寺道丕禅师，丕徒观志禅师；庐山归宗澹权、怀恽及怀恽之徒弘章；洪州大善寺慧海。匡仁弟子有：疏山证禅师；百丈山寺明照安禅师（新罗人）、超禅师（东海人）；黄檗山寺慧禅师；五峰山寺遇禅师及遇徒绍禅师；南昌天王院和尚。鹿门处真弟子有庐山佛手岩行因禅师。道延法嗣有上蓝院庆禅师；同安慧敏禅师。从志法嗣有庐山天池寺智隆，智隆得法后先于庐山紫霄峰结茅而居三年。同安道丕法嗣有仰山和尚。如此众多的禅师盛弘于江西，尤其韩国学僧学成后留居中国，且住持百丈山寺这样的名山大寺，实属难得。

青原行思系不属于曹洞、云门、法眼三宗的著名禅师，五代弘化于江西名山大寺，属九峰道虔门徒的有：靖安泐潭神党、明禅师、延茂、匡悟和牟禅师，宜春南源广利寺行修慧观；永修同安寺常察，永新禾山大智禅院禾山禅师和澄源无殷禅师。无殷禅师俗姓吴，福州人，从师道虔得印可后，初居禾山，学徒济济，垂戒十篇，诸方降叹。南唐国主召其问道而重之，命居扬州祥光院，乞还赣，帝命居新建县西山翠岩寺（今属南昌市湾里区），时上高县上蓝院虚方丈，命无殷兼主，建隆元年（960）示寂。属宜春蟠龙山可文门徒的有庐山永安寺净悟；宜春木平山善道，南唐国主迎请入内，待以师礼，帝问善道禅师："如何是木平？"答"不劳斤斧。"帝又问："为什么不劳斤斧？"答："木平。"法眼文益赐偈："木平山里人，貌古言复少。相看陌路同，论心秋月皎。坏衲线非蚕，助歌声有鸟。城阙今日来，一沤曾已晓。"示寂后谥"真寂禅师"。属雪峰义存徒有铅山智孚和扣冰古佛（如前述）；吉州潮山延宗。属岩头全豁禅师法嗣有吉州灵岩慧宗。属罗山道闲法嗣有赣州天竺寺义澄常真，吉州清平惟旷真寂；元寂隐微禅师（886—961），俗姓杨，新干县人，7

岁投本县石头院出家，从师道坚禅师，受具足戒后，于吴顺义年间遍参宗匠，得道闲印可，为青原下七世。元寂返赣，龙泉（今遂川）县令李孟俊请住十善道场，重修寺宇，敷扬宗旨，南唐保大九年（951），中主诏住吉水县龙光寺（后名龙华寺），赐号"觉寂禅师"。961年辛酉岁春，李璟迁都洪都（南昌），请觉寂住南昌大宁寺，上堂说法。同年十月二十七日安然逝于大宁寺，次年按遗嘱葬于吉水县仁寿乡大平里，谥"元寂禅师"，韩熙载撰塔铭（请见《佛教文化荟萃》）。属长庆慧稜法嗣有：圆智绍宗，先住丫山，李璟继位后舍庐山宅第建开先寺，请绍宗为首任住持（见前述）；抚州永安院净悟怀烈；吉安资国院道殷。属保福从展的法嗣有南昌漳江寺慧廉；洪州清泉山守清；洪州建山澄禅师。属玄泉彦法嗣的有修水黄龙山永安寺诲机超慧和超慧之徒黄龙继达与智颙。属地藏桂琛法嗣的有：抚州崇寿院休复悟空；崇仁龙济寺绍修等29名禅师。

三、佛教艺苑　繁花争妍

唐末五代之际，人杰地灵的江西，还涌现一批诗僧和书圣画杰。例如贯休（832—912），时称"禅月大师"，俗姓姜，浙江兰溪人，7岁出家，诵《法华》，日记千言，成年与处默论诗互和，皆有诗名。处默后居庐山，贯休居怀玉山法海院和南昌市湾里区梅岭云堂院，开堂说法，讲《法华经》与《大乘起信论》，深得太守王慆敬重，与南昌市开元寺（今佑民寺）僧栖隐结诗友，著有《西岳集》、《禅月集》。贯休尤善书法，能篆隶草圣，时称"姜体"。还长于水墨，擅长画罗汉，所画第十六尊罗汉即其临水照影的自画像。怀玉山法海院和梅岭云堂院各有一本，传共三本，今皆不存。

栖隐，为诗僧，有《桂峰集》，后去楚国。

齐已，俗姓胡，益阳人，爱山水，耽吟咏，号诗囊。后梁龙德元年(921)，荆南节度使高季兴命为僧正，但非所好，乃作《渚宫问编》十五章。尝居新建县西山盘龙寺有年，游庐山有题留。著有《白莲集》。

虚中，分宜人，住粟城寺，与齐已结诗友。尝寄司空图诗："门径放莎垂，往来投刺稀。有时开御札，特地挂朝衣。岳信僧传去，天香鹤带归。他年周召化，无复更衰徽。"司空答诗有云："十年华岳峰前住，只得虚中一首诗。"著有《碧云集》。

德正，俗姓徐，信州人，本为平江教官，弃官出家后，敕住江州圆通寺，后住庐山南叠石庵，燃指供佛，两手仅存四指。而善画松、石、人物，迁兴挥毫即成。但权贵求画决不给。

此外，后唐时，江西律宗律匠徽猷撰有《龟鉴录》，尝领徒携书至杭州真身宝塔寺，寺主亦著名律匠景霄，阅后为之叹赏。(《宋高僧传·景霄传》)

第四节　宋代佛教

宋代，起自公元960年正月，赵匡胤在陈桥兵变中，受后周恭帝禅，被拥立为太祖皇帝，改国号宋，改元建隆元年。相继于963年灭高季兴荆南，965年灭后蜀，975年灭南唐，978年灭吴越，979年灭北汉，结束半个多世纪的多国分裂局面，江山又归一统。中经靖康之乱，1127年高宗赵构继位，迁都杭州，偏安江南，史称南宋，此前都开封，称北宋。迄1279年被元所灭止，两宋长达320年，在中国历史上数寿长的朝代。由于统一，北宋称强。两宋统治时间长，经济和文化都有发展，人民得到修养生息。作为一种精神生活的佛、道宗教，在朝廷的重

视与护持下，也继续得到发展，江西佛教在全国大好形势下，尤其禅宗久盛不衰，持续处于鼎盛状态。

一、帝王大臣　崇奉护持

宋代伊始，太祖赵匡胤一反后周世宗的抑佛政策，转而崇奉护持，使之在北方得以恢复，在南方尤其得以继续发展。开国次月，即普度童行 8000 人；十二月诏于广陵战地造“建隆寺”。乾德四年遣僧 157 人去印度求经。开宝元年诏成都府造金银字藏经各一藏。五年敕刻佛经。八年手书《金刚经》自读。

太平兴国元年，太宗诏普度天下童子 17 万人。三年诏律宗高僧赞宁入京住左街天寿寺，令修僧史《宋高僧传》。四年于开宝寺建 11 级宝塔。五年敕五台山造金铜文殊像；峨眉山普贤寺铸金铜普贤像，高二丈；诏建开圣禅寺于诞生地；敕泗州修僧伽塔 13 层。七年诏立译经传法院于东京。增设印经院。八年为新译经御制《新译三藏圣教序》。

真宗咸平元年，诏赞宁为右街僧录，主教门事。御制《崇释论》，略谓：“奉乃十力，辅兹五常。上法之以爱民，下尊之而迁善。诚可以庇黎庶而登仁寿也。”“释氏戒律之书，与周、孔、荀、孟迹异而道同，大旨劝人为善，禁人为恶。不杀，则仁矣；不盗，则廉矣；不惑，则信矣；不妄，则正矣；不醉，则庄矣。”大中祥符三年，诏天下诸路立戒坛凡 73 所。天禧四年，帝注《四十二章经》，入藏颁行。帝制圣教序略称：“清浊之体既彰，善恶之源是显，然后以文物立其教，以正典化其俗。”全国寺院增至 40000 所。

仁宗天圣九年四月，敕韶州守臣诣宝林山南华寺迎禅宗六祖慧能衣钵入禁中供养，敕兵部侍郎晏殊撰《六祖衣钵记》。

皇祐元年(1049)，内侍李允宁奏施汴宅一区建寺，赐额曰："十方净因禅院"，召有道者住持。欧阳修、程师孟奏请庐山圆通寺居讷，讷称疾不起，荐以寺内书记怀琏应诏。召对化成殿，奏对称旨，赐怀琏号"大觉"。嘉祐三年，契嵩进《正宗记》十二卷、《辅教编》三卷、《定祖图》等书，帝赐其书入藏。

英宗治平二年，杭州守奏天竺观音菩萨，灵迹甚著，宰相曾公亮敷陈其事。帝遂赐"灵感观世音院"额。敕大相国寺造三朝御制佛牙赞碑，翰林学士王珪撰文，左仆射贾昌朝书，右仆射兼译经润文使魏国公韩琦立石。三朝赞文为：太宗赞曰："功成积劫印文端，不是南山得恐难。眼睹数重金色润，手擎一片玉光寒。炼时百火精神透，藏处千年莹采完。定果薰修真秘密，正心莫作等闲看。"真宗赞曰："西方大圣号迦文，接物垂慈世所尊。常愿进修增妙果，庶期饶益富黎元。"仁宗赞曰："三皇掩质皆归土，五帝潜形已化尘。夫子域中夸是圣，老君世上亦言真。埋躯只见遗空冢，何处将身示后人？唯有吾师金骨在，曾经百炼色长新。"治平三年，净因院怀琏禅师乞归四明阿育王山，英宗赐手诏："天下寺院，任性住持。"怀琏建宸奎阁，以奉先朝圣制。

神宗熙宁二年，诏衡州迎常宁资福寺玉塔入京。十年夏旱，帝于禁中斋祷甚虔，夜梦神僧吐雾，觉而雨大霑，敕求其像，得之相国寺，第十三尊罗汉，诏入内供养，宰相王珪和参政元绛以诗赞。元丰三年正月，敕大内设千僧斋，施袈裟、《金刚经》，为慈圣太后追福。五年(1082)，诏相国寺辟64院为八禅二律，以东西序，为惠林、智海二巨刹，诏杭州净慈寺宗本禅师(云门宗)住持惠林，庐山东林寺黄龙宗宗匠常总禅师住智海。常总称疾固辞，帝许之。宗本入对延和殿，帝问受业，对曰："承天永安。"帝喜。既退席，帝送之。

哲宗元祐元年(1086)四月，诏法云寺法秀禅师(云门宗，原住庐山栖贤寺)就先帝神御前说法，赐号"圆通"。高丽王子祐世、僧统义天来朝，敕礼部苏轼馆伴，仍敕主客杨杰送至钱塘受法。三年，敕内侍赍黄金往庐山东林寺，装饰神运等五殿佛像。

徽宗建中靖国元年(1101)汴京法云寺佛国禅师惟白进所撰《续灯录》30卷，御制序。崇宁三年，敕迎相国寺三朝御制释迦佛牙入内供养，帝赞有云："我今恭敬礼，普愿济群伦。"政和三年八月，有僧出定曰："我东林远法师弟慧持也。"帝令绘像颁行天下，制赞三首。宣和元年，帝听林灵素言，笃信道教，令佛合于道，诏改佛为"大觉金仙"，僧为"德士"，改寺为"宫观"。左街永道上书反对，敕流放道州。二年九月，诏大复天下寺院和僧尼。

北宋先后新译佛经284部计758卷。三次编撰经录，真宗时由赵安仁、杨亿编修的称《大中祥符法宝总录》22卷。仁宗时惟净等编的称《天圣释教总录》三卷，仁宗景祐时吕夷简等编的称《景祐新修法宝录》21卷。

上述可见北宋诸帝的崇佛护法情况。南迁后，江南佛教一直很盛，南宋诸帝无不崇佛，择要概述以见一斑。高宗赵构，建炎二年正月诏金山寺住持克勤入对。帝曰："朕素知师道高妙，可得闻乎？"克勤曰："陛下以仁孝治天下，率土生灵，咸被光泽，虽草木昆虫，各得其所。此佛祖所传之心也。此心之外，无别有心。若别有心，非佛祖之心矣。"帝大悦，赐"圆悟"之号。奉旨说法于扬州雍熙禅寺。帝问："师居金山如何？"答："金山在大江之中，臣老且病，愿归山林，以尽天年。"乃敕住江西永修县云居山真如禅寺。绍兴七年诏宗杲住径山能仁禅寺。八年诏赐天下僧尼敕绫度牒。九年大赦天下，诏诸路、军、州建报恩

光孝禅寺，为徽宗追荐之所。绍兴二十六年，宗杲自梅阳回，冬，诏住明州育王山广利禅寺。二十八年诏杲复住径山。三十年诏谥天竺慈云为"忏主禅慧法师"，塔曰"瑞光"。尝于禁中书《金刚经》、《圆觉经》、《普门品》、《心经》、《七佛偈》。暇日，常自披览。孝宗在为建王时，请径山宗杲说《般若经》，赐宗杲"妙喜庵"三字，及受禅继帝位，于隆兴元年赞观音菩萨，诏宗杲问佛法，赐"大慧"之号。乾道三年幸上天竺敬观音菩萨，问住持若讷，答称旨，擢若讷右街僧录。四年四月八日宣若讷领僧50人入内观堂，说法，进若讷左街僧录，赐号"慧光"。六年十月诏杭州皋亭山崇先院住持瞎堂慧远住灵隐禅寺，赐"佛海"号。淳熙三年春，诏台州报恩光孝寺住持德光入见，敕住灵隐继慧远丈席。十一月召德光入内观堂问："朕心与佛心是同是别？"光答："直下无第二人。"问："恁么则佛即是心，心即是佛？"光答："成一切相即心，离一切相即佛。"帝悦，赐号"佛照"。德光乃江西新余人，俗姓彭，从师杨岐宗大慧宗杲得印可。孝宗与德光对答中深省。光宗绍熙四年诏住径山，宁宗庆元元年诏许德光归老育王山东庵，年83而寂。益国公周必大（孝宗淳熙间右相）为之撰塔铭。淳熙十年春，孝宗注《圆觉经》刊行。淳熙十六年退位制《原道论》，略曰："朕观韩愈原道，言佛老之相混，三教之相绌，但文烦而理迂耳。揆圣人之用心，则未昭然。何则释氏专穷性命，弃外形骸，不著名相，又何与礼乐仁义哉？然犹立五戒：曰不杀，仁也；不淫，礼也；不盗，义也；不酒，智也；不妄，信也。如此，与仲尼何远乎！老子之书，其所宝者三：曰慈、曰俭、曰不敢为天下先。孔门曰：温、良、恭、俭、让。而与孔圣果相悖乎？盖三教末流，昧者执之，自为异耳。朕谓以佛修心，以老养生，以儒治世，斯可也！"可见孝宗认为释与儒同，儒、释、道同功俱举。

上述为历代帝王的崇佛护持概况，再略叙宰相、大臣的护持概况：

范宁，建隆初拜相，封鲁国公，二月十六日太祖于相国寺宴百官，他撰《圣斋疏》，赞佛祝帝有云："帝之下生，应轮王出世。寿同百亿须弥，泽被三千世界，皇图益固。"

李昉，五代周、汉和宋，三朝翰林，两任中书。太宗太平兴国间，与徐铉等进《太平广记》500卷，内30卷述上自汉明帝，终于五代的神僧经论定慧之事。

王禹偁，太宗时拜右拾遗，真宗时除知制诰、史馆修撰。僧赞宁寂，他撰文叙行履。初不喜僧，在守苏州时，虎丘雪堂净禅师以诗僧通名谒之，曰："大海终须纳细流，昨夜虎丘山上望，一轮明月照苏州。"禹偁大悦，遂与交好。

吕蒙正，太宗淳化、真宗咸平间，两朝拜相，封许国公，微时甚窘，得僧供食，住寺廊。既贵，执政10年，以俸给原寄食之寺，以酬报。晨礼佛，誓："不信三宝者，愿勿生我家。愿子孙世世食禄，护持佛法。"其侄吕夷简，仁宗朝拜中书20年，封许公，奉诏与宋绶续修《法宝录》161卷，仁宗制序。夷简之子吕公著，哲宗元祐中与司马光并相，历事四朝，封申公。多览释典，究禅理。每以"佛学心术简要，掇其至要而识之，大率以正心无念为宗。"劝司马温公学佛，温公终从之。尝作解禅偈六首，书《心经》赠僧。

王旦，相真宗，早在太宗淳化二年，杭州昭庆寺僧省常刺血书《华严净行品》，结社修净业，王旦为之首。参政苏易简等士大夫132人皆称净行社，参与之僧多达千人。时人谓庐山莲社莫如此日之盛。天禧元年九月王旦将逝，嘱翰林杨亿曰："吾深厌劳生，愿来世为僧，宴坐林间，观心为乐。死后为我请大德剃须发施戒，著三衣，火葬，勿以金宝置棺内。"杨亿等议谓旦

为三公，岂可加于僧体，但以三衣置柩中，不藏宝玉。

杨亿，字大年，建州蒲城人。真宗朝拜正言，迁知制诰。景德初，僧道源进禅宗传灯30卷，诏亿裁定颁行。亿为序。杨亿皈依临济宗广慧元琏禅师为弟子，在家居士。

李沆，真宗咸平初拜相，谥文靖，深通释典，尤厌荣利。王旦叹曰："真圣人也。"

丁谓，亦真宗朝宰相，省常与公卿大夫结净行社，他作诗："已悟何须傍水云，未休终是利名身。伊予冷笑陶彭泽，却作莲花社外人。"有斋僧疏，宣扬佛法，略谓："佛垂遍知，道育群生。""方知富贵，难保始终。""特形皈命，恭发精诚。虔施白金，充修净供。""虔罄丹诚，永依法力。"

王随，相仁宗，慕裴休，以御史中丞出镇钱塘，往兴教寺，谒小寿禅师，机语契合，为方外之友。谒临济宗首山省念禅师，得言外之旨，自是履践益深，竟明大法，皈依为居士。他删道原《传灯录》30卷为15卷曰《玉英集》。

范仲淹，仁宗庆历初宣抚河东，得十六罗汉经一卷，未入藏，他作序行于世。庆历中参大政，守饶州，请云门宗二世承古禅师住持荐福寺。守吴，临济宗七世瑯邪慧觉禅师谒之，仲淹于言下知归，益崇佛。

王安石，神宗时两次拜相，首次相罢，住建康，奏施旧第建寺，敕赐额曰"报宁寺"，请黄龙宗二世克文住持，赐号"真净"。克文禅师尝语荆公："日用是处力行之。非则固止之。不应以难易移其志。苟以今日之难，掉头弗顾，安知他日不难于今日乎？"熙宁八年复相，一日奏事退，帝问："佛法于中国有补乎？"荆公答曰："君子小人皆知畏而从善，岂小补哉！"

类此，不胜枚举。

二、遍建佛寺　极盛一时

宋代朝廷上下崇佛，不亚于唐，故佛教继唐代犹称鼎盛。新建佛寺之多，与唐不相上下。此乃标志之一也。其时江西佛寺之新建，据方志载明有名可考者，不完全统计，多到775所。后建县之崇义、定南和横峰，此时境内亦有佛寺兴建起来。至此，江西历代建寺据不完全统计，有名可考者多达2000多所，实不止此，因大部分寺院始建失考，亦占全国40000所之5%以上。许多寺院为名僧和名人所建，诸如：

庐山报国寺和龙潭庵，为僧约之创建于宋太祖乾德年间。

宜春明教院和高安明教院，均为契嵩禅师创建。契嵩俗姓李，藤州镡津人，7岁出家，13岁得度，19岁游方，遍参大善知识，得法于云门宗四世宜丰洞山晓聪禅师。离江西后先住杭州佛日寺，后住永安兰若、净慈寺。著《禅门定祖图》、《传法正宗记》、《辅教编》，上进仁宗皇帝，览后赞叹，付传法院编入大藏，下诏褒宠，赐号"明教"，宜春明教院亦为仁宗赐额，故世称"明教大师"。宰相韩琦、大参欧阳修皆延见尊礼。神宗熙宁四年六月四日寂，塔于永安。

万载县白杨山净觉院和临川白杨院，为杨岐宗法顺禅师建。

庐山五乳寺和罗汉寺，为广济禅师建于真宗咸平年间。罗汉寺建成后，章圣皇后梦十八应真，乞归庐山，后高丽进贡佛像和罗汉金像，诏供于罗汉寺，并赐藏经、田地和玛瑙等宝物。

庐山报国寺和龙门寺，为白云守端禅师创建。

庐山证道院和浔阳院，为大慧宗杲创建。

庐山杨岐洞寺，为杨岐宗祖师方会大师所建。

庐山旃檀庵，为黄龙宗祖师慧南创建。

抚州明白庵和上饶报恩光孝禅院（后名天宁寺），为名僧觉范惠洪所建。

南丰县宝岩塔和寺，为圆觉禅师建于治平年间。

庐山楞伽院和白石庵，原为李公择、李公南兄弟书堂，兄弟同登进士第后舍宅建寺院。哲宗元祐间，公择官至三司使、尚书，以文名，与苏东坡相唱和，东坡作山房碑于院西庑。公择妹崇德君善画竹，钟楼壁有其遗墨。南宋王十朋游寺诗有"留得妇人三墨竹，金钟声里尚扶疏。"句。李公择为黄庭坚之舅，寺院有黄题词。宋张孝祥、王十朋、杨万里都有题诗。寺因人名，故院内有祀李兄弟和苏东坡的"三贤祠"。

高安县修竹庵，为文天祥建。文还重建了南昌市应天寺。

高安县菩提寺，为大理寺丞刘襄创建。

庐山太平寺，为高峰原妙又称"高峰古佛"建于宋末。

江西大寺院，有数十所得真宗皇帝赐寺额。仅南丰县即有6所，请见《寺庵大全》。

三、禅宗犹盛　又衍两派

宋代佛教诸宗都有继承，尤以净土宗与禅宗最兴盛。北宋太宗时，杭州省常得大臣王旦（真宗朝宰相），苏易简等百余士大夫和千僧参与，效东晋庐山东林寺慧远结莲社而结净行社，提倡念佛。由于众多权贵入社念佛，以至各宗都兼修净业，念佛法门风行全国。至南宋，禅宗著名居士如丞相钱象祖、太师文彦博和给事中冯楫、国学先生王日休等都重修净业，王日休还著有《净土文》，冯楫发起净土会、张轮发起白莲社。净土信仰成为民间风俗。江西是念佛法门、净土宗的发源地，此宗当

然风行。同盛者为禅宗。

前节已述及，禅宗一花五叶于五代十国时出齐。入宋，早出之沩仰宗，史籍未载其七代以后的传承，其兴衰史，尚待国内外史学家深入发掘。曹洞、云门、法眼三宗各有传承，禅师数以千百计，遍布州县。曹洞宗传入日本。临济宗慈明楚圆之后，由慧南和方会，分别衍出黄龙、杨岐两派，亦称宗，而且特别兴盛，各得到众多的大臣名儒的护持和皈依。两派都传入日本。详后专章。这里分别作一概述：

曹洞宗，北宋徽宗前，江西此宗高僧，史志失载。徽宗朝，有芙蓉道楷法嗣惟照禅师，于宣和四年(1122)奉诏住持庐山圆通寺，三年后徙居靖安县泐潭宝峰寺，四方学人踵至，著名弟子有庐山圆通寺德止，台州真如道会、兴国军智通景深、衡州华药智明等。南宋高宗建炎二年，惟照示寂于宝峰。道楷另一弟子南禅师，弘法于南城资圣寺。洞山微禅师，亦为道楷弟子。德止禅师，号清谷，安徽和县人，本金紫大夫徐闳中的季子，强记过人，能诗文书画，厌名利，不喜仕宦之途而出家为僧，未数载即名振京师，后参宝峰惟照得即可。宣和三年春，徽宗赐其号曰："真际"，诏住庐山圆通寺，力革丛林弊端，得四方崇仰。绍兴五年(1135)寂，其诗画列神品，有集传世。继德止住圆通寺的有正觉(1091—1157)，俗姓李，隰州人，少习儒业，通五经，年 11 岁出家，14 岁受具戒，18 岁遍参巨匠，得法于丹霞子淳禅师，住后学人云集，后住能仁、长芦，终老于天童，一生接引学人数以万计。绍兴二十七年作书遗大慧宗杲嘱后事而寂，谥"宏智禅师"，有语录行世。著名弟子有嗣宗，字闻庵，俗姓陈，歙县人，少年出家，从师宏智正觉得印可，历主南昌善权、翠岩等名寺，终老于雪窦寺。时庐山东林寺通理、樟树慧力寺僧悟，都是力弘曹洞宗的禅师。

云门宗，入宋鼎盛。其法嗣遍布江西东南西北，见载于《五灯会元》的著名禅师先后住持名山大寺者多达38名。先后居靖安县泐潭宝峰寺的有散圣、怀澄；庐山归宗寺有自宝、慧通；庐山开先寺有照禅师、善暹、智恂、宗禅师；庐山圆通寺有居讷、怀琏；庐山栖贤寺有智迁、法秀；庐山万杉寺有寿坚；永修县云居山真如寺有晓舜、守亿、文庆、佛印了元；宜丰县洞山普利寺有晓聪、妙圆、永孚、清辩；黄檗山寺有志因、惟初；五峰山净觉院有用机；奉新县百丈山寺有智映；上高县九峰有勤禅师；上蓝院有光寂；樟树慧力寺有有文；高安县瑞相寺有子来；南昌资福寺有宗诱；九江崇胜寺有御禅师；修水县法昌禅院有倚遇；波阳县崇福寺有德基；抚州灵岩有圆日；吉州宝龙寺有圆净云豁；永新县禾山寺有楚材禅智、用安；大余县丫山寺有宗盛。其中最著名者有怀澄、善暹、晓聪、晓舜、居讷、怀琏、佛印、法秀、自宝、倚遇等10名。

法眼宗，入宋亦称盛，力弘于江西为著名禅师有：云居道齐，住持真如寺20余年，于太宗至道三年(997)寂于山寺，传法弟子有云居契瑰(继师丈席)、灵隐文胜、大梅居煦、瑞岩义海、广慧志全、南明怀宿、清溪清禅师等。著有《语要搜玄》、《拈古代别》等盛行于丛林。法眼宗三世义能亦住持过云居山。庐山罗汉寺行林祖印，弟子绍珍弘于樟树慧力；庆璁弘于南昌大宁寺。庐山栖贤寺澄湜，为法眼宗二世百丈道恒法嗣。法安门人道坚亦弘于栖贤。庐山归宗寺，在文益法嗣义柔于太宗淳化四年(993)寂后，郡守请慧诚(941—1007)继席方丈。慧诚俗姓崔，扬州人，幼年出家抚州明水寺，得心印于法眼宗二世法安禅师，结庵于庐山金轮峰。入主归宗古刹14年，聚徒500余众。

临济宗，入宋尤盛于唐代，不过自黄龙、杨岐二派创立，在

宰相王安石、张商英、张浚、周必大和权臣徐俯、韩驹、李邴、张九成、郭功甫、张镃以及名儒三苏父子、黄庭坚、杨时、吕本中等的护持下风行全国，并传入日本，临济宗之名一度消失，杨岐宗取而代之。请见后面专章详叙。这里着重叙述被神化，超乎其类，影响深远的普庵禅师的情况。禅师名印肃，号普庵，俗姓余，宜春太平里人，生于北宋徽宗政和中(1111—1117)，圆寂于南宋孝宗乾道5年(1169)。青年出家于本邑寿隆院，受具戒后往修水县黄龙山参牧庵法忠得印可，为扬岐宗六世法嗣。寻过化于修水胜峰山寺，适洪水壅塞，普庵掷锡杖于天井，倏忽水退。归住寿隆院，肋不沾席12载。其间有异僧道存自蜀冒雪来访，相与诘难，遂能默记旁通，知未来事。邻近慈化南泉山慈化寺又名南泉寺，建炎初遭火灾，僧众渐散，后迎请普庵住持，重兴成规制宏伟的大刹，时为郡寺之冠，东西僧寮住僧上千人，道场之盛，一时甲天下。相传凡以灾患疾苦请，他或书偈或施以药水皆立验。有人控告他为妖，巡司捕之，见一龙乘云下，立即天昏地暗，巡司回报府守。府守李某益以为妖，亲往慈化降伏之。李施雷术不应辄归，普庵说"将天鼓相送。"果雷雹交作。自是，普庵潜入南山岩洞中静坐达二年之久。有二位方外之交入山寻访，有龙吟虎啸震山谷，普庵叱曰："畜生，且化身来，勿惊檀越"。普庵遂随二友人返寺。(光绪《江西通志》；同治《袁州府志》)寂灭后，凡祷即应。延祐元年，元仁宗诏谓"普庵寂感妙济真觉昭贶大德慧庆禅师。"延祐年间，南康沙门宗璁相苏州城西五里许创建慧庆禅寺，建无量寿阁，祀佛及五百罗汉像，阁后作普光明殿，安置普庵像，士民翕然而求冥应。(《佛学大辞典》第2088页普庵条据《普庵肃禅师录》、《天如惟则禅师录》、《吴郡慧庆禅寺记》等)接着崇仁县普济寺于延祐末重建竣工后，僧无外之徒跣诣南泉慈化禅寺迎请普庵

祖师香火归庵崇奉，从此朝拜者众。普济寺为普庵祖师道场。(明崇仁谢济撰《普济寺记》)普庵于何时弘法于崇仁未详。永乐年间，明成祖朱棣诏封普庵为"至善宏仁圆通智慧寂感妙应慈济真觉昭贶惠庆护国宣教大德菩萨。"(清省志、府志)由于宋元明历代把他捧为神话传奇式的人物，故明清崛起的会道门(旧称邪教)亦尊之为"三祖普庵"。可见其影响之深广。但明成祖并未将他列入御撰的《神僧传》之中。

四、佛教文化　空前繁荣

唐宋是中国传统文化大繁荣时期，佛教文化诸如佛塔建筑、佛像雕塑、书法金石，诗文创作等，同样空前繁荣。

宋代佛塔建筑，不仅数量多，而且从设计、造型、结构、装饰、建材都有新的发展。江西砖木结构的楼阁式塔遍布东南西北，一般为7层或9层的高层建筑，加上重檐多角，既坚固耐久，又华丽壮观，成为点缀环境优美的一大人文景观，游人登高览胜的旅游景点。其功能由单一供佛向多功能发展。它标志着地方经济文化昌盛和建筑艺术的新发展。全省现存千年左右的宋建佛塔多达10座，即：浮梁县红塔，始建于北宋建隆二年(961)；浮梁县双峰寺塔，建于仁宗天圣元年(1023)；赣州市慈云塔，亦建于天圣元年；波阳县永福寺塔，建于天圣二年；永新县南塔，建于仁宗庆历年间(1041—1048)；南丰县宝岩塔，建于仁宗嘉祐三年(1058)；安远县无为塔，建于哲宗绍圣四年(1097)；石城县宝福塔，建于徽宗崇宁元年(1102)，安福县城东山文塔，建于徽宗宣和年间(1119—1125)；婺源县龙天塔，建于宋，详情和照片请见《佛教文化荟萃》。

佛像雕塑，见于石龛、石窟的摩崖雕凿大石佛像和石佛群

著名的有二：赣州通天岩石窟，今仍清晰可见的有石佛群像527尊，摩崖题刻97品，佛像神态各异，形象逼真，栩栩如生。题刻书法遒劲，镌刻精细，堪称江南一大石窟和艺术宝库。志载它是北宋徽宗时，由丞相张商英号无尽居士出资开凿而成的。参政赵抃为之题名，苏轼从海南归来特访开山祖玉岩居士阳行先时有赠诗。国务院于1988年1月列为全国重点文物保护单位。详见《佛教文化荟萃》。继之，南宋光宗时(1190—1194)，南丰县城开凿了一所石佛寺，石龛石壁上雕凿着一尊丈六高的大型弥陀佛立像，旁刻《金刚经》。

书法金石，在现存碑刻中，属沙门书丹的有景祐三年(1036)所立的《新修上蓝院记》一方，落款"沙门惠光书丹"。上蓝院乃南城县宝方寺之前身。此碑现存宝方寺。已收录于《佛教文化荟萃》。元丰二年(1079)，杨岐宗三世觉显书丹的重建西堂智藏塔碑，仍存赣县龚公山宝华寺。大铜钟有现保存于南昌市环湖路29号钟楼的宋铸大铜钟，高2.3米，围大5米，重5032公斤。据钟文称，始铸于唐末，南平王钟传舍铸，南唐南昌尹林仁肇舍俸重铸于乾德五年(967)。但另一则钟文又称前浴室院住持白云守端建立于南宋孝宗淳熙十年(1183)。若这则钟文是在乾德年重铸钟上加镌刻的，则为千年古铜钟，若非后人镌刻，则系三铸，亦有800余年的历史。当时能铸造如此大的铜钟，说明铸造技术达到相当高的程度。它为后人研究宋代铸造技术，提供了珍贵的文物资料。

诗文创作之花盛开艺苑。著名诗僧有：

江西诗派的善权，字巽中，俗姓高，靖安县人，与东溪癯可叟齐名。有《真隐集》传世，黄庭坚为之序。徐俯跋略称："巽中下笔，豪俊峻嶒。余每诵之，辄能兴起。"(清《江西通志》、《南昌府志》)

古梅，居龙窟寺，住世百余年，有《古梅集》四卷。（清《广信府志》）

祖可，为苏伯固之子，苏养直之弟，出家为僧，常居庐山，有诗名，葛常之评称："祖可诗多佳句，如'怀人更作梦千里，归思欲迷云一滩。窗间一榻篆云碧，门外四山秋叶红。'皆清新可喜。然读书不多，少变态，其体格不过烟云、草树、山川、鸥鸟。"徐师川在作其诗引中高度评价称："自建安七子，南朝二谢（谢灵运、谢朓），唐杜甫、韦应物、柳宗元，本朝（宋）王荆公、苏（东坡）、黄（庭坚），妙处皆心得神解。"师川画虎行末章云："即今老旧无新句，尚有庐山病可师，尊信无乃过乎！"（《庐山桑乔纪事》；《学圃余力》）

正宗，字季渊，俗姓陈，崇仁县山斜乡苦竹村人，参考峰禅师大悟，隐居梅山。工诗，时吕本中、曾几、韩驹寓临川，正宗游其门，结为诗友。有《愚邱诗集》行世。（清《抚州府志》；《崇仁县志》）

文惠，名惠严，俗姓彭，金溪县人，抚州市宝应寺僧。韩驹居寺时，文惠谛听韩驹赋诗。韩对其曰："须吟尽粗恶，而后可施箝锤。"文惠后果有诗名。乡人李浩在中都为侍郎，朝仕问之："断沟横略约，支迳入招提。此临川（时抚州市为临川县城）严上人诗耶？"李答曰："是，特虎豹一斑耳！"文惠后认为"文字特绮，语业耳！"乃弃置笔砚。南宋孝宗淳熙间，中常平使者陆游守抚州，延文惠至行台问诗，答之以笑，果不再吟。（雍正《抚州府志》）

怀贤，温州人，熙宁三年，刘述守九江，召怀贤主庐山圆通寺，欣然从命。工诗，著有诗文集五卷。（秦观《淮海集》；《庐山志》）

圆至，俗姓姚，宜丰人。著《牧潜集》，方蛟峰序有云："比之

斩铁切玉。”注唐诗三体，号《大隐禅诗》。（清《江西通志》）

以诗文闻名的名僧惠洪（1071—1128），又名德洪，字觉范，号冷斋、寂音尊者，俗姓彭，宜丰县人，14岁丧双亲，投三峰靓禅师为童子，靓禅师能诗，教其诵经，日记数千言，深器之。又得黄山谷指教，博览群书，哲宗元祐四年（1089）试经于东京天王寺得度，从宣秘讲《成实论》、《唯识论》。四年后诣庐山归宗寺谒黄龙宗二世真净克文禅师，得印可。旋云游遍参，名振丛林。得黄山谷、张商英、韩驹、朱彦等赏识，又得名僧大慧宗杲赞叹。早年诗名动京师，山谷赐诗嘉之：“韵胜不减秦少游，气爽绝类徐师川。”一生勤于笔耕，著述甚丰，传世之作有：《禅林 僧宝传》30卷；《林间录》；《石门文字禅》；《冷斋夜话》；《天厨禁脔》；《甘露集》；《金刚》、《楞严》、《圆觉》、《法华》四经注释等等。时有“禅门司马”之誉，堪称一代名僧。尝弘法于抚州北景德寺，因事坐遣戍，赦回后建明白庵居之，继建上饶报恩光孝禅院，晚年归住宜丰清凉禅寺。南宋高宗建炎二年寂于同安，韩驹为之撰塔铭。（《五灯会元》；《江西通志》、抚州、瑞州、广信府志等）

以佛教史作闻名于世的有祖秀，号石室，江西人，南宋高宗绍兴年间，居南昌县泾口沙湖澄心寺，著《佛运统纪》、《隆兴佛教编年通论》、《僧宝正续传》行世。深得丞相赵子直和侍郎李仁甫的赏识，结为方外交。（清《南昌县志》、陈垣《中国佛教史籍概论》）

晓莹，字仲温，江西人，杨岐宗名僧大慧宗杲侍者，高宗绍兴间，居罗湖寺[①]，著《罗湖野录》二卷，居丰城感山云卧庵，著《云卧纪谈》，具有较高的史料价值。（陈垣《中国佛教史籍概论》）

有精地舆之僧溥，字令通，俗姓何，宜春人。为南唐国师，

归住芙蓉山碧云庵。天禧三年(1019)坐化，门徒收舍利塔葬，王仲仪铭之。著有《堪舆书》一卷。(清《袁州府志》)

以医而名者有庐山僧法坚，宋太祖召见，赐紫方袍，号"广济大师"。(《宋史》卷461方技传《沙门洪蕴传》末附言；同治《九江府志》)道振，樟树市东山永寿禅院僧，道行精卓，尤以"白龙丸"为众治病，闻于京师，太宗御制问禅歌三章赐之，并赐号"空寂大师"。年99岁而逝。(光绪《江西通志》据《孚惠庙记》)道清，俗姓王，安福人，南宋孝宗淳熙间主持重建安福戒冈山重兴律院，有医名，嘉定时赐号"慈济大师"。他传徒献可，可传志宁，宁传师圣，圣传德显，显传幼聪，聪传复济，七世皆以名医而显。(刘辰翁《戒冈重兴院记》)

五、儒家理学　受禅影响

在禅学盛行之时，中国哲学思想一支异军兴起，即儒家之理学。因兴于宋明时代，故有"宋明理学"之称。得名于阐释义理和性命。始于宋初理学三先生：胡瑗、孙复、石介，实创于周敦颐、邵雍、张载、程颢、程颐、朱熹和三陆子。朱熹乃集大成者。他认为"理"先天地而存在，提出"即物而穷理"。陆九渊提出"心即理"、"宇宙便是吾心"，"吾心即是宇宙"，为学在"发明本心"。这与禅宗以"心为宗"同出一辙，明显受到禅宗禅学的影响。宋明理学宗师多生长、居住、讲学于江西，多与禅宗宗匠交游，受到影响是很自然的。

周敦颐，字茂叔，号濂溪先生，湖南道县人。仁宗景祐中，任分宁(今修水)县主簿、南安(治所在今大余县城)军司理，后历任桂阳县令、南昌县令、国子博士、通判虔州(今赣州)，迁尚书虞部员外郎。神宗熙宁元年，任广南东路转运判官，三年转

虞部郎中，提刑狱，后知南康军（治所在今星子县）。晚隐居庐山。熙宁六年六月七日卒，享年57岁，葬于九江县清泉社。著《太极图》、《通书》等。一生廉洁恤民。黄庭坚赞之："人品甚高，胸怀洒落，如光风霁月。好读书，雅意林壑。不卑小官，职思其忧，论法常欲与民决讼，得情而不喜。廉于取名而锐于求志，薄于邀福而厚于德民，菲于奉身而燕及茕嫠，陋于希世而尚友千古。闻茂叔之风，犹足律贪。"他赞莲自况。如他作《爱莲说》："予独爱莲之出淤泥而不染，濯清涟而不妖。中通外直，不蔓不枝，香远益清，亭亭净植，可远观而不可亵玩焉。""莲，花之君子也。"他所以爱莲，他在莲诗中说："佛爱吾亦爱，清香蝶不偷。一般清意味，不上美人头。"佛教以莲花喻佛陀，在无佛像时，教徒礼莲花。这就说明，他崇信佛教。他尝问道于云门宗高僧佛印了元，问："天命之谓性，率性之谓道。禅门何谓无心是道？"佛印答之："疑则别参。"周曰："参则不无，毕竟以何为道？"佛印曰："满目青山一任看。"佛印要他当青松社主，追媲白莲故事。刘后村诗有云："濂溪学得自高僧。"后虞伯生亦说宋儒惟濂溪、康节（邵雍）二公，于佛书早有所得。程颢，程颐兄弟乃他的门弟子。

程颢，谥明道，神宗朝为监察御史，读《华严经》有所得，说光照无尽世界，只在圣人一心之明。

程颐，号伊川，神宗元丰末以通直郎授崇政殿说书，入侍经筵。尝致书黄龙宗匠灵源惟清禅师问禅要。

邵雍，字尧夫，自号安乐先生，谥康节先生。著《皇极经世》12卷、《击坏歌集》。有学佛吟："饱食丰衣不易过，日长时节奈愁何。求名少日投宣圣，怕死老年亲释迦。妄欲断缘缘愈重，徼求去病病还多。长江一片常如练，幸自无风又起波。"熙宁初以著作佐郎召不至。

杨时，字中立，因隐于龟山，世称龟山先生，卒谥“文靖”。福建将乐人，程颐门人，与游酢同学程颐。《宋史·杨时传》：杨时“见程颐于洛，时盖年40矣。一日见颐，颐偶瞑坐，时与游酢侍立不去。颐既觉，则门外雪一尺矣。”谢应芳《杨龟山祠》诗有：“卓彼文靖公，早立程门雪”句。后人把“程门立雪”用为尊师重道的典故。杨时为一代儒宗。熙宁进士，授汀州司户不赴，闭门力学数十年。元祐间任虔州司法，守正不阿。徽宗朝，为国子祭酒，累官徽猷阁直学士。尝曰：“微生高乞醯以与人，孔子不以为直。《维摩诘经》云，‘直心是大道场。’儒佛至此，实无二理。”又曰：“《圆觉经》云‘作、止、任、灭是四病。’作即助长，止即不芸，任灭即无事。”与东林常总禅师友善，尝论道。常总曰：“白净无垢，即孟子之言性善。性善，则可谓探其本也。言善恶混，乃于善恶未萌处。”杨时问：“性何以善言？”总曰：“本然之性，不与恶对。”

朱熹，号晦庵，婺源人。南宋光宗绍熙中，除焕章阁待制、尝秘阁修撰。理宗朝赠太师，封徽国公，谥文公。世称朱子。少年因听一尊宿说禅，直指本心，遂悟。尝读大慧宗杲语录。诗曰：“端居独无事，聊披释氏书。暂息尘累牵，超然与道俱。”尝致书开善道谦禅师曰：“向蒙妙喜（宗杲）开示，（因读杲语录）应是。从前记持文字，心识计较，不得置丝毫许在胸中。但以狗子话，时时提撕，愿受一语，警所不逮。”道谦答书曰：“某二十年不能到无疑之地。后忽知非，勇猛直前，便自一刀两断，把这一念提撕，狗子话头，不要商量，不要穿凿，不要去知见，不要强承当。”道谦卒，朱作祭文曰：“恨不速证。”人问之：“今士大夫晚年都被禅家引去者何故？”朱答：“取功名利禄之计者，都靠不得，所以被降去。”“《金刚经》大意只在须菩提问，云何住，云何降伏其心两句上。故说不应住法生心，不应住色生心，

应无所住而生其心。此是答云何住。又说若卵生、胎生、湿生、化生，我皆令入无余涅槃，而灭度之。此是答云何降伏其心。所谓降伏其心者，非谓欲遏伏此心，谓尽降伏世间一切众生之心。入无余涅槃，只是一无字。若见诸相非相，即见如来。此谓离相即名为佛。”“释氏之学，与吾儒有甚相似处。如有物先天地，无形本寂寥，能为万象生，不逐四时凋。”“扑落非他物，纵横不是尘。山河并大地，全露法王身。”“若人识得心，大地无寸土。”（《朱子语录》等）在哲学上，朱熹发展了二程理气关系学说，集理学之大成，世称程朱理学。他认为“未有无理之气，亦未有无气之理。”“理在先，气在后”，“理是本”。要求人们弃私欲，从“天理”。在明清时，被奉为儒学正宗，在日本“朱子学”亦流行。

三陆子，即金溪县人陆九韶，陆九龄（1132—1180）、陆九渊（1139—1193）三兄弟，皆南宋哲学家、教育家、理学大师，世称其学为“三陆子之学”。九韶，字子美，隐居不仕，讲学于梭山，因号梭山居士。九龄，字子寿，称复斋先生。九渊，字子静，号存斋，讲学于贵溪县之象山，故学者称之“象山先生”，官至奉议郎知荆门军。他提出“心即理”说，断言天理、人理、物理，只在吾心之中，心是唯一的实在，“宇宙便是吾心，吾心即是宇宙。”认为“心”和“理”是永恒不变的。为学的方法是“立大”、“知本”、“发明本心”。他兄弟认为只要“悟得本心”，“学苟知本，六经皆我注脚”。在“太极”、“无极”问题和治学方法上，和朱熹进行长期辩论。明王守仁继承发展其学说，称陆王学派。有《象山先生全集》。明清继承程、朱派学说的理学家有陆世仪（1611—1672），江苏太仓人，明亡隐居讲学于东林、毗陵、太仓诸书院，其学以“居敬穷理”为主，着重内心修养。他解释《大学的“格物致知”，认为“有一事一物之格致，有彻首彻尾之格

致”，前者指“随事精察工夫”，后者指“用力之久而一旦豁通焉”的“一贯工夫”。与朱熹见解不同。著有《思辨录辑要》《读礼略》等。

由于理学兴于江西，且与禅宗有姻，理学大师多隐居从事教育，故书院遍诸州，一部分书院就设在大寺院或邻近。

综览鼎盛期情况，能否得出这样的认识：佛教之兴衰，与政府的好恶、喜厌、扬抑、取舍；人心的向背、信仰程度深浅；社会的安定与战乱；自然灾害之生灭；本身与社会潮流相适应能力之强弱等等因素，息息相关。在此鼎盛期，两度遭皇帝诏令灭佛，皆受到严重创伤，有的宗派从而一蹶不振而没落。幸遇继位者诏令复兴，朝野护持，强者得而复盛。许多大寺遭祝融和兵燹之灾，从而湮没。

注

(1)：罗湖寺，方志载有二：一在新余市罗湖，唐长庆(821—824)间僧德政建。二在波阳县文北乡，梁大同十年(544)建。

第四章　保持期(元、明、清)

第一节　元代佛教

元代，一般以1279年宋亡起，讫1368年被明灭亡止，历11帝共89年。亦有以蒙古灭北方西夏、辽、金和云南大理国后，忽必烈于1260年即世祖位算起，历时108年。以世祖建国号元于1271年算起，则历时98年。

一、诸帝崇佛　保持隆盛

从世祖至顺帝[①]终元一代，诸帝皆崇信佛教，尤崇尚西藏佛教——喇嘛教，帝尊喇嘛为国师，即位前皆先依国师受戒。朝廷设宣政院，由国师领导，掌全国佛教。地方各路设行宣政院，设僧录、僧正、僧纲等僧官掌管各地佛教事务。

元以武力统一全国后，中国又称强于世界。蒙古人为巩固元王朝的统治，继承了历代封建制度，重视用汉人参政治国，但未握权柄。汉地佛教，早在忽必烈为藩王时，即予重视。忽必烈尝召临济宗十六世重兴河北真定临济寺名匠海云印简禅师进藩邸问佛法，印简(1202—1257)答以人天因果之义得崇信，忽必烈从印简受菩提心戒，奉以师礼，圆寂时谥"佛日圆明大师"。早在元建国前，成吉思汗征西域时，即重用金代曹洞宗名匠万松行秀(1166—1246)和他的弟子耶律楚材(1190—1244)号湛然居士。世祖忽必烈在藩邸召印简禅师时，同见者有僧子聪，即刘秉忠(1216—1274)。刘秉忠，出家后名子聪，俗

名刘侃因，字仲晦。祖籍江西高安县刘李村，祖仕金，为邢州节度副使，父刘润为邢州录事。侃因17岁为邢台节度府令史，寻隐居武安山岩中，天宁寺虚照禅师招之并为之披剃出家，法名子聪，命掌书记职。寻游云中，留居南堂寺。印简奉召途经云中，闻子聪博学多艺，天文、地理、律历和邵雍《皇极经世》皆通，邀同往晋见。有说子聪出印简弟子可庵朗下。既见，应对称旨，论天下事，了如指掌，忽必烈深器之。印简南回，子聪被留藩邸，屡承顾问。1253年至1259年，随忽必烈征大理、云南和南宋，子聪以天地之好生，王者之神武不杀，佛氏以慈悲济物为心，方便救护，奏请参酌，故克城日不妄戮一人，所至全活，不可胜计。忽必烈即帝位称世祖后，问他治国之道，他以世祖祖制和中国古制，起草一切典章、条例，凡举荐前朝旧臣和林间隐士，咸被帝录用，且皆成名臣。忠心辅忽必烈成帝业。他虽居帝左右，但仍著僧服。至元元年(1264)，翰林学士承旨王鹗上奏："子聪久侍藩邸，积有岁年，参帷幄之密谋，定社稷之大计，忠勤劳绩，宜被褒崇，圣明御极，万物维新，而秉忠(子聪)犹仍野服散号，深所未安，宜正其衣冠，崇以显秩。"世祖览奏，即日拜光禄大夫，位太保[2]，参预中书省事，诏以翰林侍读学士窦默之女妻之，赐第奉先坊。从此，僧子聪更名刘秉忠，但仍斋居蔬食，不异平昔。故无子。以吟咏自适。至元十一年(1274)八月，无疾端坐而逝，终年59岁。有文集十卷传世。至元十二年，世祖赠太傅，封赵国公，赐谥"文贞"。成宗追赠太师，谥"文正"。仁宗追封常山王。诸帝虽崇尚喇嘛教，但由于刘秉忠既为儒，又为汉僧，朝廷典章制度多为他沿袭历朝封建制度拟定，他荐举大批汉人为大臣，故汉地佛教得力于他受宠于皇上，亦受崇奉和护持而继续盛行。(《元史》卷157《刘秉忠传》)

世祖即位后，先后建大护国仁王寺，大圣万安寺和仁王寺。中统二年五月，赐僧子聪怀孟邢州田各50顷；赐海云大士(印简)陆地500顷。三年十一月赐银15000两于昊天寺作大佛事七昼夜。成宗继位，亦建二寺。武宗发1500军人修五台山寺。在大都(今北京)新建寺一所。仁宗继位当年即皇庆元年，赐大普庆寺金千两、银5000两，修香山普安寺。英宗建寿安山寺。文宗命改潜龙旧邸建南京龙翔大集庆寺，继建承天护圣寺。(明《佛法金汤编》)

帝王崇佛建寺，大做佛事，地方从风。江西元代新建佛寺，有名可考者计135所。(省、府、县志)波阳县居多，计16所。其次数永丰县，计10所，再次为广丰、浮梁二县，各新建寺8所。新余建6所。多属一般僧人所建的一般寺庙。属著名僧人创建的惟有几所，如：

宜春市城南栖隐寺又名栖隐禅院，为临济宗名僧雪岩祖钦弟子希陵创建于元大德年间(1297—1307)，他继师住持仰山寺，在重建仰山寺之后，接着在市区建此寺为出入祝厘之所。程文海为之撰记。希陵，字西白，赐号大辩禅师，俗姓何，浙江义乌人，能文，尝撰南昌市龙沙天王寺碑。后奉旨离仰山，住持径山而终。

庐山凌霄岩西南之太平寺，为高峰原妙禅师所创建。

元仁宗对江西佛教尤表重视，除屡召江西僧入京问法和赏赐外，还对前朝已故僧追封加号。延祐元年，在敕建旃檀瑞像殿的同时，诏封宋代杨岐宗六世宜春慈化寺住持普庵禅师，诏谓："朕闻佛氏以空寂为宗，凡学所遵者，宁欲建名号，殊称谓，以示天下后世哉。而国家非此，无以昭尊德乐道之意也。朕自即位以来，闻袁州路南泉山慈化禅寺普庵寂感妙济真觉昭贶大德慧庆禅师，绍临济之绪，超华严之境。德映当代，泽被方

来。其道甚尊显，心切慕之。可加定光之塔，曰定光灵瑞之塔。”（《佛法金汤编》据《佛祖历代通载》）对临济宗之兴盛，起着积极的作用。

二、宗匠继起　诸宗竞弘

元朝汉地佛教诸宗都有宗匠和高僧继起，竞相弘化。

临济宗

在元代，汉地佛教诸宗中，临济宗尤盛。其所以尤盛，如前所述，得力于子聪即“三公”刘秉忠。时临济宗名僧弘化于江西者有：

祖钦，号雪岩，故称雪岩祖钦（1215—1287），江西吉州人，一说婺州人，少年出家，得法于径山无准师范禅师，历主潭州龙兴寺，湖州光孝寺，咸淳五（1269）年主沩仰宗祖庭之一的宜春大仰山太平兴国寺至圆寂，道望日隆，世称他所住寺为“法窟”。主儒释一致。有《雪岩祖钦禅师语录》行世。著名弟子有希陵（见前）、法琳、高峰原妙、铁牛禅师等。

法琳，自幼参学，得祖钦印可后，住持宜春浴室院，皇庆初（1312 年）游方，以药济人得金若干，回院修葺寺宇。仰山虚谷陵，分宜崇胜寺舟济、临江慧力寺海印昭如，皆尝参礼之，使分坐说法，后奉诏住持抚州梅山广济禅寺，赐号“佛慈普济妙慧禅师”。尝居庐山，撰《庐山纪》一卷。

高峰原妙（（1238—1295），江苏吴江人，初习天台宗，后从雪岩祖钦学禅法，得印可后住临安龙须山，尝居庐山，创建太平寺。至元十六年（1279）后住浙江天目山西峰狮子岩，效黄龙宗祖师慧南设“三关”接引学人，度众数百。著名弟子中峰明本为元代禅宗与净土宗宗匠（详后），有《高峰原妙禅师语录》和

《禅要》各一卷。

时定，号铁牛禅师，俗姓王，泰和县人。自幼茹素，出家后师事仰山雪岩祖钦得印可，后住持湖南桃源山。

无外禅师，名宗廓，俗姓魏，南昌人，灵隐悦堂祖闿法嗣，元至大时住持云居山真如禅寺，寻迁住崇仁马鞍乡古地藏寺，延祐七年鼎力重建崇仁普济寺（宋普庵道场），晚年住庐山东林寺至圆寂，享年71岁，塔于东林寺左。

德辉（晖），住奉新县百丈山寺，重编《敕修百丈清规》，敕大诉校正后颁行天下，为禅门定式。

大诉（1268—1344），号笑隐，俗姓陈，南昌人，一说九江人。幼年出家，受具戒后参永嘉江心一山了万禅师（曹洞宗）不契，寻参诲机熙禅师得法。开堂说法于吴兴乌回，迁凤山天竺，主永嘉江心、杭州灵隐等名刹。入门从学者众，名闻诸方。元文宗以潜龙之旧邸建南京龙翔大集庆寺，召大诉任第一代住持，尝召入宫中问道称旨，赐紫衣，授大中大夫主僧事。他博通内外经典，奉敕校正德辉所重编《百丈清规》。善诗文，诗与天隐、觉隐齐名，被称为元代“诗禅三隐”，收入《元诗选》。著有《四会语录》和《蒲室集》十五卷。至正四年示寂，谥“广智全悟大师”。嗣法弟子中成为元末明初名僧有慧昙、宗泐，为禅师的有用彰廷俊，竹庵怀谓、约之崇裕等。

廷俊（？—1368），字用彰，号嫩翁，乐平市人。嗣法大诉，大诉赞之：“子黄龙、佛印流也。”历主龙峰、瑞岩、中竺、钱塘净慈诸寺，明洪武元年示寂于南京钟山。著有《五会语录》和《泊川文集》。

怀渭（？—1371），字清远，号竹庵，俗姓魏，南昌人。从舅父全悟禅师出家，参大诉得法。至正间主宝相、净慈等寺。洪武初，奉召参加南京无遮大会。洪武四年示寂。有语录和诗文

集行世。

正源(1290—1361)，字竺远，宋永丰县欧阳修之后裔，27岁受具戒后，参虚谷西陵禅师得印可，历主名刹大寺，晚年住径山兴圣万寿寺，重建兵燹后之寺宇。

清茂(1261—1329)，字古林，号金刚幢，晚称休居叟，俗姓林，乐清人。11岁出家，师事横川如珙(1222—1289)得印可，先开堂于平江白云，徒居开元寺，再迁波阳县永福寺，晚迁金陵保宁寺。有《古林清茂语录》五卷传世。著名弟子有清欲，字了庵，号南堂，历主开福、本觉、灵岩等大寺，有语录九卷行世。

曹洞宗

宋末元初，曹洞宗匠雪庭福裕(1203—1275)和大居士耶律楚材深得帝王的宠信。此二人皆得法于万松行秀。耶律楚材居士在元立国前，受蒙古太宗器重，拜中书令。福裕字雪庭，亦受太宗器重，召问道。宋亡元立，世祖忽必烈敕总领佛教，故该宗亦称盛。出自江西的宗匠有大证(1297—1361)，字无印，俗姓史，余干县人。14岁出家，受具戒后参荆石琬禅师于圆通，机缘不契，往天童参云外山由禅师得印可，承嗣为曹洞宗十六世。至治初(1321年)，英宗大悦禅宗，无证随妙国师入朝，奏对称旨，帝赐御书，褒"护界佛日慧辩禅师"之号。初主天童云外法席，后历主南禅，光孝、祥符、翠岩、芝山五大道场。惠宗(顺帝)至正七年(1347年)主浙江庆元定水寺，十六年应请住持奉化县雪窦山资圣禅寺至终老。著有《五会录》行世。惠宗元统时(1333—1334年)小隐师大住持云居山真如禅寺，小隐禅师得法于江心一山了万禅师。

净土宗

祖庭庐山东林寺，元初圆应日禅师奉旨住持十八载，重修寺宇，在弘禅宗的同时，常以念佛三昧开导学人。至元二十九

年(1292)秋移锡浙江庆元育王山广利禅寺,继由开先寺悦堂暗禅师住持。时寺内莲宗善法堂主优昙普度撰《庐山莲宗宝鉴》,大德九年(1305)书成,于至大元年(1308)捧奏朝廷,安置北京法王寺弘传净土宗。

中峰明本(1263—1323),为临济宗高峰原妙高足弟子,禅、教、律、密、净诸法融通,本为禅宗巨匠,后期专修净业,力弘净土宗,为元代净土宗之宗师,著《净土忏》为后世所课诵,又著《怀净土偈》108 首。住持东林寺,重修殿堂,翰林学士赵孟頫和冯海粟等为之运土木,仁宗敕赵孟頫撰碑,赐号"佛慈圆照广慧禅师"。至治三年圆寂,惠宗敕其《中峰广录》入藏。嗣法弟子天如惟则亦为元代净土宗匠并临济宗高僧。

惟则,号天如,俗姓谭,莲花县坪里乡桃岭村人。少年为豪门放牧,放牧中读《雪岩祖钦语录》产生信心,14 岁路遇海印昭如禅师,问话得知其聪颖过人,甚奇之,荐入永新县禾山甘露禅院为沙弥,弱冠受具戒后游方苏州虎丘,中峰明本许为入室弟子,继中峰称元代净土宗匠。著述甚丰,有《楞严经会解》、《净土或问》、《十戒法图说》、《精要语录》、《狮子林别录》、《天如集》等行世,进士提举李祁、翰林学士危素撰序推崇。

贤首宗

元代该宗在江西亦有传承。先有宝严(1272—1322),从师五台山祐国寺文才(1241—1302)受学,并继承法席,后住玉山普安寺。继有善学,号古庭(1307—1370),久依宝觉简法师研习《华严经》,简深器之,赞曰:"善学上人可谓名实相副者!"先住持波阳县荐福寺,中住昆山,后住庐山东林寺,专行华严忏法,但后来也华严、净土兼修并弘。

此外,不明法系的著名高僧有:

普照大禅师,俗名曾福可,泰和人。原为邑士,宋末投本县

冠朝乡紫桐院出家为僧，更名行满，号南山，入元北游礼泽庵禅师，名闻丛林。成宗召见，赏赐丰厚，并赐号“佛慧镜智普照大禅师”。后仁宗更授以银青荣禄大夫、司空，敕翰林学士赵孟頫记其功德。晚年辞归，住泰和龙福寺终老。（光绪《江西通志》卷 123；道光《泰和县志》卷 28）

可传，号正翁，余干县人，该县再兴寺僧。博览儒释经典，善诗文书法。至元间游庐山，吕文焕延入第，偕入京荐于朝，世祖召见便殿，问以佛法，治世之道。答以仁义治国之道称旨，帝赞曰：“僧中龙也。”赐白玉环和金帛。南还，先后住波阳荐福寺、永修云居山真如寺，终老于波阳妙果寺。（清《江西通志》；《饶州府志》）

普映，德兴市长居寺僧，通究释典，尤精岐黄术。武宗召为太医，除授僧录司，在朝 12 年。（同治《饶州府志》）

拳衡，德兴烧香院僧。通释典，善医药，闻人有疾必救之，施药必愈。至治三年（1323）英宗皇后疾，拳衡献药有功，赐号“忠顺医师”，领五省采药使。（同上）

得异禅师，上高蒙山儒家子，弱冠出家，遍参耆宿，名闻京师，至元二十八年（1291），世祖两诏不起。有《坐禅要妙》、《休休庵铭》、《普说语录》、《易说》等传世。（光绪《通志》；同治《瑞州府志》）

三、文僧辈出　文苑争妍

元代高僧多才多艺者亦不鲜，除前述以医显扬者外，有以弘法《语录》传世的；有以阐述宗史、宗风的传教专著之类的重要著作传世。诸如优昙普度的《莲宗宝鉴》、中峰明本的《净土忏》、天如惟则的《净土或问》、德辉与大讷的《敕修百丈清规》

等，都是影响深远的弘扬净土宗和禅宗的重要著作，丰富了佛教文库。《中峰广录》被收入大藏。

元代诗僧以诗文著称者众，竞相以诗文争妍于佛教文苑。如中峰明本还有《怀净土偈》108 首；天如惟则还有《天如集》；大诉笑隐还有《蒲室集》；用彰廷俊有《泊川文集》；至仁有《澹居稿》；圆至天隐有《牧潜集》；还有一初、一清、月楼、绍睿思庵、归云等都善诗文。中峰、天如、大诉、至仁、圆至等人的诗，均被清人顾嗣立收入《元诗选》。

至仁（1316—1389），字行中，号熙怡，又号澹居子，俗姓吴，波阳县人，少年出家，18 岁为径山书记。继住绍兴云顶，迁崇报，参临济宗匠元叟行端得印可，住苏州万寿寺。通内外典。工诗文，名重当时，太史虞集称其文“醇正雄简；有史笔宗门之子长也。”临济宗名僧元叟行端（武宗赐号“慧文正辩”和金襕袈裟。仁宗加赐“佛日普照”号和金襕袈裟）赞之“虎而翼者也。”《元史》主编宋濂称之“虎丘尊者”。（元僧觉岸《释氏稽古略》）

一初，名仁，分宜福胜寺僧，虞集来游宿寺，与之唱和。（请见《佛教人士事略》）

一清，名澈，分宜宝云寺僧；月楼，分宜栖真寺僧，均工诗，欧阳元题词作序雅重之。

绍睿思庵，余干大慈寺僧，少聪敏，读儒、佛书。人问佛书，答言心。问儒书，答言气。及长，诗文援笔立就。延祐间至庐山，吴澄见而异之。后住庐山圆通寺。（省志，《饶州府志》）

归云，名启东明，金溪疏山寺僧，善医，亦善诗和书画。（清《疏山志略》）

四、名儒大仕　护持三宝

元代佛教之兴盛，除得力于帝王之崇奉外，还得力于达官显贵，名儒大仕之护持。就江西而言，首先得力于高安人刘秉忠，继得力于建昌籍程文海，续得力于崇仁虞集和吴澄，以及赵孟頫、冯海粟，袁梅等。兹略举如下：

程文海，字钜夫，自号雪楼，世居建昌。其叔父巨卿原为宋建昌通判，率城降元，文海为质子，授宣武将军。世祖召问，条对甚悉，书二十余幅，帝大奇之，置之翰林，迁集贤直学士兼秘书少监，参知政事、御史中丞、拜侍御史行御史台事，奉诏求贤于江南。荐赵孟頫等20余人，帝皆用为朝臣。又荐经学，立程朱之学，诏行之。仕四朝，晚年病辞归，授光禄大夫，年70卒。泰定帝赠大司徒、柱国，追封楚国公、谥文宪。（《元史》卷172《程钜夫传》）他对佛教颇了解。仁宗建旃檀瑞像殿，钜夫在撰记中谓"旃檀瑞像者，佛之真像也。"记述佛陀生平简明扼要。（元僧念常《佛祖历代通载》）希陵重修宜春大仰山沩仰宗祖庭"太平兴国禅寺"，他亦撰碑记，还撰有抚州《白云寺修造记》。（全文均请见《佛教文化荟萃》）

赵孟頫（1253—1321），字子昂，吴兴人，宋太祖子秦王德芳之后裔。程钜夫奉诏江南搜访遗逸，举荐于世祖。右丞言宋宗室不宜使近左右，世祖不听，授其翰林学士承旨，仕四朝，于英宗至治元年（1321）卒，享年69岁，追封魏国公，谥文敏。少年好写《金刚经》，一生奉佛，与僧交游，尤敬重中峰明本，书信往来，称弟子。中峰修东林寺，他与冯海粟等躬运土木，并撰碑记。中峰著劝修净土偈108首，他作赞曰："净土偈者，中峰和尚之所作也。偈108首，按数珠之一周也。悯众生之迷途，道

佛境之极乐。或驱而纳之，或诱而进之，及其至焉，一也。弟子赵孟頫，欲重宣此义，而说偈言：三千大千世界中，恒河沙数之众生，一一众生一一佛，一一惟心一净土。而诸众生无始来，因痴有欲增爱浊，根尘缠染不自觉，流转生死堕恶趣。我师中峰大和尚，慈悲怜悯诸众生，殷勤为作百八偈，普告恒沙诸有情。如是受病等痛切，若人依师所教诲，一念念彼阿弥陀，一念念已复无念[3]。自然往生安乐国，阿弥陀佛为接引，径坐金色莲花台，池中莲花如车轮。微风吹香遍法界，频伽并命及鹦鹉，白鹤孔雀播妙音，黄金界道七宝树。宴坐受兹胜妙乐，诸恶苦趣咸无有，悉皆吾师之所度，实无众生师度者。惟众生心净土故，是故我今稽首礼，重赞我师之弘愿。”（明《佛法金汤编》引自《中峰广录》并《怀净土偈》）

袁桷，字伯长，四明人，成宗大德初（1297年）程文海等荐入朝，为国史院检阅，累官至翰林侍讲学士，谥文清，有《清容居士集》行世。撰《禅林清规序》，略曰：“释氏之教，为三宗，见于动作日用，不敢一有犯越者，为律宗。达摩之学，则不然。调伏于准绳之外，放形骸，黜边幅，守礼者莫能与之辩，而其从心不逾矩，卒有合于自然。是则缮性之效，略外以理内，于斯见之矣。淫欲嗔恚，皆谓之道。大雄氏托言为喻，将以语夫上智，愚者不察，悉得以自恣[4]。职教者忧之，于是为清规而曲为之防。”还撰有《华严寺碑》等文章。（《清容居士集》、《元史·袁桷传》）

吴澄（1249—1333），字幼清，崇仁县人。元时官至翰林学士。为宋元之际学者，因居草屋，程钜夫（文海）题曰“草庐”，故学者称之“草庐先生”。为学主折衷朱熹、陆九渊两派，近于朱派。他认为“理在气中，原不相离”；而“理”是“气”的主宰。主张为学至要在于“心”，“学必以德性为本”，推崇朱熹的“格

物”，“诚意”之说。著有《老子注》和诸经《纂言》，核定邵雍《皇极经世》。还有《草庐集》行世。程钜夫奉诏求贤江南，荐吴澄入朝，未几，以母老辞归。程奏准置其书于国子监以资学者。成宗即位初(1295)游龙兴，按察司经历郝文迎吴至郡学讲学，行省掾元明善问澄易、诗、书、春秋，执弟子礼终身。左丞董士选延之于家，赞之“天下士也。”再荐入朝，擢应奉翰林文字。武宗至大元年召为国子监丞，寻拜集贤直学士特授奉议大夫。英宗即位，命为翰林学士，进阶太中大夫。诏僧、儒书金字藏经，诏吴澄撰序。《序》请见《元史·吴澄传》。晚年隐居崇仁县张坊乡游坊村之布水庵，有《布水庵诗》，请见《佛教文化荟萃》。

危素(1303—1372)，字太朴，金溪县人，仕元、明两朝，官至翰林院编修，翰林侍讲学士。惠宗朝，撰九江《能仁寺三门记》，为净土宗匠惟则之《天如集》撰序推崇。

虞集(1272—1348)，字伯生，世称邵庵先生，祖籍四川，父汲为南宋黄冈尉，宋亡，徙居崇仁县，与吴澄为友。虞集于成宗大德初入朝，历官除国子助教、翰林待制兼国史院编修官，翰林直学士兼国子祭酒，奎章阁侍书学士，通奉大夫，封仁寿郡公。至正八年五月病逝，享年77岁，谥文靖。一生撰文万篇，但不苟撰碑记。(《元史·虞集传》)文宗命撰《中峰塔铭》、《水陆缘起赞》[5]略曰：“一切众生，皆具佛性。如摩尼珠，五色随应。如何累劫，业识相因。无明展转，生死根尘。我佛慈悲，施方便力。如大医王，救彼痼疾。饿者与饱，渴者与浆，幽暗与明，热恼与凉。况尔六道，诸苦随业。不藉佛恩，何由自洁。”《杭州报国寺钟铭》：“我以慈悲大愿力，运大音声作佛事。充满虚空体无碍，有间即觉成解脱。人天龙海无尽际，过去未来见在者。一音所摄悉平等，同我报国如报佛，永住坚固宣妙法。”(《邵庵集》)尝游分宜县福胜寺，宿寺与寺僧一初唱和。请见《佛教文

化荟萃》。

冯子振，号海粟居士，从中峰明本学佛，称弟子，助中峰明本重建庐山东林寺。为明本《净土偈》作赞和序，称“发愿学人冯子振稽首作礼而作赞。”全文请见《佛法金汤编》。

注：

①顺帝，本称惠宗，至正二十八年，明兵攻大都即北京，惠宗见大势已去，北撤，朱元璋建国号明，元遂亡，明太祖鉴其顺应潮流，谥其号曰“顺帝”。

②太保，历代朝廷设太师、太傅、太保辅弼皇帝，合称“三公”，多为大官加衔，表恩宠而无实权 。元代，汉人获“三公”之位又追封为王者，惟有刘秉忠一人。后虽仁宗授僧行满为“司空”，亦未给予实权。继刘秉忠举荐汉人入朝的程文海，亦只在卒后被赠“大司徒”。

③无念，无私心杂念之谓。

④自恣，佛教原规定七月十六日，新律以八月十六日为一年一度之“夏安居”的最后一日，寺院僧人请众僧批评，并作自我批评，自我忏悔，谓之自恣。

⑤英宗至治元年，敕京师、五台、镇江金山寺等六大寺作水陆胜会七昼夜。虞集是否受敕为此法会作《水陆缘起赞》，待考。

第二节　明代佛教

明代，起自 1368 年，讫于 1644 年，历 16 帝，共 276 年，在中国历史上，数统治年代较长的一个封建朝代。

开国皇帝太祖朱元璋出身和尚，17 岁投原籍安徽凤阳县城“皇觉寺”（洪武十六年易名龙兴寺）削发为僧。农民起义军兴，以排山倒海之势，震撼着元蒙统治，元王朝岌岌可危。就在此时，朱元璋年方 25 岁，血气方刚，毅然脱下袈裟，投奔杀声

震天的灭元战场，英勇善战，几年中，从一名小卒，迅速上升到起义军大将军和元帅的高位。他转战鄱阳湖，在1364年消灭建国号北汉于九江的陈友谅之后，锐不可挡地于1368年进军元大都（北京），迫使元惠宗（顺帝）北撤，宣告元朝的灭亡，明朝的建立，朱元璋即帝位于南京，称明太祖。

从小和尚到大明皇帝的朱元璋，既有军事才能，又有政治家的卓识，在治国方面有他独特之处。他通过军事和政治安抚的办法，迅速统一了全国。为了长治久安，一方面实行了政治改革，极大限度地强化了皇权统治，废中书省和宰相的设置，高度集权于皇帝一身。另一方面，在意识形态上，儒释道三家并重兼行。但他对佛教又实行了与前人不同的政策。佛教在特殊的情况下，得以保护和发展。

一、扬抑兼施　保持发展

朱元璋即位之初，施行了如下崇佛护法的政策：

1、大集名僧高僧，大 作法会，赏赐应对称旨之僧。开国初期，每年在南京几大寺，召各地名僧高僧作大法会。期间太祖召见他们，凡应对称旨者，各赐金襕袈裟或玉带。江西高僧得赐者多名。洪武五年，在钟山建法会，太祖命江西籍文僧宗泐升座说法，宗泐作《赞佛乐章》八曲，帝悦，命主南京大寺天界寺，继慧昙掌全国僧事。慧昙（1304—1371），字觉厚，姓杨，天台人。大讶弟子，至元间，历主金陵牛首、清凉、广慧、保宁诸大刹。明初主蒋山、天界。洪武四年病逝于出使外国途中。

2、设立专门管理机构，任命各级僧官，强化对佛教的管理。洪武元年（1368），置"善世院"于南京天界寺，命高僧慧昙统领佛教，设统领、副统领、赞教、纪化等僧官，掌名山大寺住

持的任免。洪武十五年，仿宋制，在京师置僧录司，取代善世院掌管全国佛教，由礼部任命正六品左善世、右善世；从六品左阐教、右阐教；正八品左讲经、右讲经；从八品左觉义、右觉义等僧官，按品给俸。地方各府置僧纲司，设都纲、副都纲各一员。州置僧正司，设僧正一员。县置僧会司，设僧会一员，分别掌管各地佛教。

3、鉴于大藏经兵燹悉尽，洪武五年命刻板印经弘法。太祖为表弘扬佛法，《御制护法集》[①]颁行天下。《护法集》收录了太祖所撰论文、寺记几十篇和诗偈数十首。太祖还有《集注金刚经》一卷。

4、命宗泐和如玘笺释《心经》、《金刚经》、《楞伽经》三经颁行天下寺院。接着于洪武十年命全国僧众讲习该三经。

5、每年发放度牒一次，以度僧尼。

6、启用高僧为使者，出使外国。开创以僧为使，从事外交活动之先河。这是太祖政治上独到之又一例。洪武三年(1370)，首次派遣以"统领"慧昙为首的使节团一行20余人，出使并访问南亚和东南亚佛教诸国。洪武十年，命文僧宗泐率僧众30人出使西域诸国，至洪武十五年回国，接着于十七年又遣僧出使尼泊尔。外国也不断派僧使来明通好。以后诸帝沿袭此法。

7、洪武三年，诏江西高僧克新招抚西藏，效元崇重喇嘛教，封喇嘛为国师、西天佛子和法王。这对巩固国家统一、维护多民族的团结，起到积极的作用，故以后诸帝贯彻始终。

8、《御制碑》亭于庐山大天池，以旌周颠、赤脚僧和天眼尊者助他成帝业之功绩。

但是，当他感到天下已平定，为其"皇图永固，帝道遐昌"之计，在佛教有所恢复和发展之际，又施行了一系列的限制和

抑制发展的政策及严厉措施。诸如：

1、改一年发牒度僧为三年一次，并须考试合格者给牒，凡不通经典者汰之。对领取度牒的新僧尼，年龄限制在，男 40 岁以上，女 50 岁以上，否则不准出家。

2、洪武二十四年，令府、州、县大撤并寺庙，并限制各府州县保留僧尼人数。各府州县只各留一大寺，其余撤并一寺，组成丛林。府留僧尼 40 人，州留 30 人，县留 20 人，集中住宿。但这一严厉的汰佛措施，并未得到各地认真执行。

3、大兴文字狱，打击和杀害了一些文僧。

但是，太祖之后的继承者，并未将他的政策都继承下来。他们多信佛教。武宗自称"大庆法王西天觉道圆明自在大定慧佛"，正德二年，度僧道 40000 人。其他诸帝除世宗外，亦有护法之举，如英宗复位[2]当年的十月和十一月，敕赐 80 所寺院寺额。代宗在京兴建大隆福寺，耗资数十万两。宪宗成化间，尤宠喇嘛，封法王、佛子者 437 人，同时封汉僧为僧官和禅师者 1120 人。惟世宗朱厚熜崇道教，求长生，力排佛教。佛教又一度受到抑制。然嘉靖之后，又得神宗母子护法。神宗之母"慈圣皇太后"自称"九莲菩萨"，母子大行布施，赐钱建寺，赐佛像、佛经于寺。

二、诸帝护持　寺塔增多

元末，大批佛寺毁于兵。洪武初期。在太祖护法下，一批古寺相继修复，一批新寺创建起来。佛教得到迅速恢复。成祖朱棣在与惠帝朱允炆争皇位时，启用临济宗僧道衍为军师，参谋决策得力，继帝位后多行护法政策。授道衍为大臣，辅朝政。御撰《神僧传》九卷，永乐元年敕僧道成和一如等人校藏经，聚

僧写经。永乐八年敕于北京刊刻大藏经板印经。敕造石刻大藏经板一藏置于大石洞，兴建石经寺。永乐初遣曹洞宗高僧雪轩道成出使日本。以后诸帝亦多行护持政策。故明代佛教仍有所发展。重要标志之一是新创建了一大批寺塔。

就江西而言，据方志所载，始建于明代的佛寺多达423所，佛塔26座，另有6座古塔重建。建寺最多者，数曹洞宗31世之中兴祖师无明慧经，先后重修峨峰、宝方、寿昌三大古寺，并开荒种植，岁入皆足供300常住。他还在闽赣两省创建寺院庵20余所。他修建佛寺数，仅次于唐代马祖道一。名僧达观真可兴复庐山晋建之归宗寺。憨山德清晚年于庐山创建法云寺，专弘净土宗。贤首宗高僧恭乾仁敬师徒在庐山创建千佛寺大刹。彻空了堂亦在庐山兴建黄龙寺。与慧经同宗同辈的诸缘和尚除兴复云居山真如禅寺外，还在上高县东鸬鹚洲芭蕉园创建华严庵。诸缘高足弟子知悟禅师重建乐安芙蓉山芯蒻禅院，号称第二云居。慧经法嗣真元兴复青原山净居寺。

佛寺兴建，佛经印行，僧受重用，佛教绍隆。

三、宗匠受宠　临济隆盛

明代临济宗尤盛于他宗，盖得力于宗匠们受宠于皇帝和权臣，有的位居显要，影响朝政，如前述成祖的军师道衍(1335或1333—1418)，字斯道，号逃虚子，长州人，14岁出家，参智及(号愚庵，为元叟行端法嗣，洪武初膺高僧之选参与蒋山法会，有语录行世)得法。洪武初应高僧选。后为成祖所重，助其成帝业，授僧录司左善世，永乐二年(1404)授太子少师，诏复姓姚，名广孝，命还俗为官不肯，赐第及宫人亦不受，仍常居佛寺。上朝著官服，退朝仍僧服。受命监修《太祖实录》和《永乐

大典》。他既是临济宗高僧，又是当时全国最高僧官，统领佛教，在佛学上，主禅净双修，著有《净土简要录》一卷，以弘净土法门。还著有《佛法不可灭论》一卷，《道余录》一卷，以弘扬佛教。诗文著述有《诸上善人咏》一卷、《逃虚子集》十卷，寂后追封上柱国，荣国公。成祖亲制神道碑以志其功。(《明史》卷145《姚广孝传》)

出自江西和弘临济宗于江西的高僧，亦为帝王和大臣名士所重者选述如下：

宗泐(1318—1391)，字季潭，号全室生，俗姓饶，崇仁县48都人。8岁从南昌大讶禅师出家，20岁受具足戒，并得大讶印可。名师出高徒，游方所到，皆受敬重。元末，历主中竺和径山大刹。入明，受宠于太祖朱元璋，事如前述。善诗文，与来复齐名。著有《季潭宗泐语录》三卷和《全室外集》九卷行世。其著名弟子有自性，号湛然，俗姓韩，云阳人，历主云阳普光、常州永庆、江西金溪疏山、浙江天童诸名山大刹，亦为明代高僧，终老于普光。

来复(1319—1391)，字见心，号竺昙叟，丰城人，嗣法于南楚师悦禅师。元末，历主宁波定水寺、天宁寺、杭州灵隐寺。明洪武初，奉召入京，在蒋山法会上说法。太祖览其诗褒美，赐金襕袈裟，授僧录司左觉义，诏住太祖原籍安徽凤阳圆通院，仕宦争从其学。通内外典，工诗，与文僧宗泐齐名。洪武十三年春，太祖以谋反罪族诛左丞相胡惟庸等三万余人，复兴文字狱，以来复藉诗反上罪[3]和涉嫌胡党，于洪武二十四年遭凌迟。遗著有《四会语录》和《蒲庵濬游》二集行世。

普庄(1347—1403)号呆庵，字敬中，俗姓袁，浙江仙居人。参宁波天宁寺唯一(字了堂，参紫籁竺元妙道得法，元顺帝时历主紫籁、天宁、天童诸名刹，有语录行世)禅师得印可。出世

抚州北禅寺，中入主永修云居山真如禅寺，因深禅学，善讲说，明洪武初奉太祖诏礼祀庐山。洪武十年朝廷命各地僧众讲习《心经》、《金刚经》、《楞伽经》，敕普庄讲授三经于金山寺，由是名闻天下，敕主径山。著有《呆庵普庄语录》八卷行世。

崇裕(1304—1378)，字约之，俗姓陈，毗陵人。少习儒典，16岁入黎川寿昌寺为沙弥，后从师庐山东林寺晓禅师，再参名僧笑隐大诉得法。历主太平光孝、四明育王等名寺。洪武五年，诏见献偈，太祖悦，赏赐丰厚。

西竺(1354—1437)，名本来，俗姓裴，崇仁县九都人。七岁投崇仁观音寺出家，13岁参一峰宁禅师，执侍七载受具戒，寻参慈舟济禅师得印可。永乐间，入主黎川县寿昌寺，开堂接众，宁王尊礼，赐"慧光普照顿悟圆通"之号。一度入闽重开杉关福田，复返寿昌，住持至1437年(一说1422年)圆寂于寿昌。亦有语录传世。

智素，号静庵，别号林隐，传为宋宗室后裔，15岁投五台山天成寺大用出家，寻入终南山和伏牛山居三载，来庐山从师云溪寺智瑛禅师得法。正德初，结庐天池赤脚僧塔侧，曰"林隐院"，后名赐封寺，四方僧众来参礼不断，必求一偈方去。嘉靖十年示寂于寺。其徒大觉编辑其偈语为《林隐语录》刊行，进士张懋贤、柳邦杰为之序。

广聪，号古拙，俗姓谭，濠梁人。嗣法智素禅师，智素付嘱为宋元之际的名僧高峰原妙下九世法孙。于庐山掷笔峰下建弥陀庵，后名火莲院，潜修。

本端(？—1503)，字天奇，号茧绝，俗姓江，进贤县人，原随父江台经商，厌俗，20岁投荆门无说能和尚出家，后参金陵高峰寺智瑄(一名明瑄，字宝峰)禅师得印可。亦有语录行世。

明盛，号孤月，俗姓毛，福建光泽人。先弘法于贵溪县月峰

山桂林寺，诸方倾慕。张天师请住贵溪应天山梅山寺，从学愈众，高足弟子有无像、无名、无来等，各弘于广信、南昌和抚州。无像为藩王所重，万历三十二年，王赐紫衣，并赐明盛"妙契儒宗"匾额。后居南城县从姑山灵峰寺，圆寂于抚州紫云寺。

无像。藩王请住持南城章山寺，后主金溪疏山寺，晚住邓州香严寺。先后度从多达万人。有"马祖再世"之誉。通儒术，著有《圣门心学》一卷。

无来，南城人，弘法于南昌市北龙沙寺和新建西山。为当时丛林所推崇。

观心(1575—1649)，俗姓徐，浙江人。明诸生，1612 年从章山无像出家并印可。先住持临川大乘寺，天启三年于宜黄陈坊创建兴福寺为静所，寻住静于崇仁罗山，后纪居士建延寿庵请其居之。崇祯五年后，先应请住持崇仁龙济寺，寻应知府请主宜黄县曹山寺和黄山寺。清顺治六年寂于曹山寺。

明朝后期，临济宗二十九世幻有正传下出三大名匠，即天童的密云圆悟、石磬山的天隐圆修和庐山的雪峤圆信，各弘一方，都在江西有法嗣，一时宗风大振，时称临济宗中兴者。正传，字一心，号幻有，住龙池。他得法于德宝(字月心，号笑岩)。其下以密云圆悟法席最盛，法嗣在江西的不少，限于篇幅，此处只能择要书之。

圆信，字雪峤，崇祯时，应祠部郎黎川籍黄端伯之请，入主庐山开先寺至圆寂，由其弟子弘金号曹源，弘铠号石涛、弘璐号山明先后继其法席。

圆修(1575—1635)，字天隐，俗姓关，荆溪人，从幻有正传得法后初结庵于庐山，后南康太守请住兜率寺。弟子有玉林通琇、箬庵通问、松际通授、晦夫本豫等。皆为清初高僧，详情请见下节清代佛教。

四、曹洞中兴　支系纷繁

曹洞宗在元末明初一度稍衰。世宗嘉靖间，时有曹洞宗的第二十九世宗匠宗书（1500—1567）号小山禅师弘法于嵩山少林寺和北京宗镜庵，传法弟子常忠与常润皆江西人。他们的高徒又多出自江西，宗支蕃衍，宗风日隆，使唐代创始于江西的曹洞宗经一度衰微之后，迨明万历以降，又中兴于江西。下面先介绍一下常忠和常润两位宗师的情况。

常忠（1514—1588），字蕴空，江西建昌府人。弱冠出家，参小山宗书禅师得印可，为曹洞宗第三十世法嗣。住持黎川县廪山寺，隐修 20 年，本府名流罗汝芳、邓元锡等与之结方外之交。隆庆间无明慧经来投师受法，始说法传徒。

常润（1514—1585），字大千，号幻休，俗姓黄，江西进贤县人。少年出家，听《楞严经》有所悟。受具足戒后游方参学，得小山宗书印可，为曹洞宗三十世法嗣，继师主北京宗镜庵法席，后入主少林寺祖庭。其著名弟子有：

正道（1548—1618），字无言，俗姓胡，南昌人。少年投上蓝寺（今南昌市佑民寺）出家，受具戒后往少林寺参常润禅师得印可，为曹洞宗第三十一世法嗣。万历十八年继师入主少林寺。传徒慧喜，喜传海宽，皆相继主少林法席。海宽于清初兴复被毁的少林寺。

方念，字慈舟，号清凉，俗姓杨，河北唐县人。少年出家，师事少林寺常润得印可，历主大善、东塔、云居山真如禅寺、圆通寺和北京大觉寺等名寺古刹。1594 年圆寂。传徒圆澄，弘法于浙江，法席颇盛，形成云门系，详后第十二章。

法忠（1541—1620），号敬堂，俗姓曹，安徽省歙县人，19

岁出家，受具戒于杭州灵隐寺，参少林寺常润得印可，承嗣曹洞宗三十一世法嗣，来庐山，先居讲经台 3 年，迁五老寺，居 4 年。再迁匡庐绝顶仰天坪，建云中寺，植松十余万株，衲子日渐增多，冀成丛林。他恬淡自居，细务必身先，得士大夫敬仰，给谏陈思冈、大参陈赤石、兵备葛圮瞻等皆推崇，豫章安乐王设供终身。居云中寺 20 余年。光宗泰昌年(1620)寂于寺。弟子能握为之建塔于桃花峰下，憨山德清撰塔铭。(《憨山梦游集》)

诸缘支

该支与寿昌系同时兴起于江西。宗匠洪断(1550—1621)，字诸缘，姓氏、籍贯与出身有两种说法。见于行状的谓俗姓张，河北省藁城县人，生于嘉靖二十九年(1550)，幼失怙恃，14 岁持长斋，17 岁投崇效寺兴阳禅师披剃出家。听玉峰和尚讲《无量寿经》和《十六观经》，志崇净业。21 岁受具戒于北京宾湖和尚。23 岁游方参学到南岳，迁大千常润禅师，许为法器，付衣拂源流为曹洞宗三十一世。26 岁游南海，寻上五台山住静 3 年，阅《黄檗传心法要》有省。

万历七年(1579)，年方 30 岁的诸缘喜得中贵(有权势的太监。时擅权太监冯保，内仗太后，外倚大学士张居正。)之请入北京西山古基万佛堂，慈圣皇太后施资开建十方海会丛林。他苦心经营 13 载，果成京师一大道场。

万历二十年(1592)，闻首辅张位和紫柏真可禅师言及云居山真如禅寺衰败不堪，“最怜清净金仙地，返作豪门放牧场”。诸缘禅师请准来云居山结茅闭关，跪诵《华严经》3 载。万历二十四年，慈圣皇太后遣中贵来云居山挂旛、赐钱和紫衣法器等物。原住持真绍率寺僧真锬、真锦、真潮、真泰等皈依为诸缘弟子。改名常锬、常锦、常潮、常泰，后皆协助建寺。诸缘受真绍等之请出任住持，开始重建殿堂寮舍。万历二十七年，神

宗御书禅堂悬匾曰"寡过未能",柱联曰:"智水消心火,仁风扫世尘。"万历三十年,诸缘晋京,慈圣皇太后施金铸渗金千佛宝莲卢舍那大佛作镇寺之宝。三十一年,真可涉嫌"妖书案"在京被捕。诸缘受累亦被拘留,夏末获释,迎渗金大佛还云居建殿供奉。三十三年晋京请赐经,得神宗颁赐龙藏一部,三十六年还山建藏经殿安奉。三十七年举行传戒法会,礼请古心道安大和尚弘演毗尼,千华三昧律匠董襄戒席,盛况空前,江楚亦为之倾动。三十八年晋京,三十九年请来革空法师讲《楞严经》等大部经典。诸缘经略云居山长达20年之大,重建了梵宇,内外焕然,续置庄田约计七处,命当时身边的弟子如常慧、常锦、常潮、常锬、常因等散居各庄庵静住,商请十方高僧住持真如寺,以公法化,冀重现唐宋时盛况。经营事竣,功成不处,诸缘于万历四十年(1612)九月,杖笠飘然而去,回到北京万佛堂,于天启元年(1621)圆寂,葬于北京西山。进士、大居士熊德阳拜师有三言之教,大居士黄端伯在书其像赞中引紫柏尊者语赞诸缘为一株大树。他传徒数十人,各为一方寺主高僧,世代相传,形成曹洞宗诸缘支,对万历以降曹洞宗的中兴,起着重要作用。

诸缘姓氏和身世的另一说法是当朝陈太后之兄,皇亲国戚,故未成名时即被太监迎请进京,在太后和皇帝的扶持下南北建寺弘法,中兴曹洞宗。现将此说的史料摘录如下:

清初云居山真如寺住持晦山戒显撰《云居诸缘老人上足知悟和尚开建芙蓉山蕊菊禅林碑记》称:"先是,南康云居祖席,废于兵燹。诸缘老人以慈圣太后椒房(后妃之代称)国戚,望高辇毂(京都之谓)。膺达观可大师嘱,疏请于朝。蒙温旨降香颁帑,并赐《龙藏》、宝旛、渗金毗卢像。老人由是赎产建殿,缔造一新。"(虚云鉴定重刊康熙版《云居山志》卷七第82页)

清廖希卓、黄道侃撰《济乘禅师塔铭》称："师之远祖诸缘公系万历太皇国母之舅，自原万佛寺驻锡云居。"（存山塔铭碑刻）

清乾隆三年诸缘法裔启芳撰《常月公序》称："予祖也，大明靖主正妃陈，吾祖正妃之兄，推去红尘，携一蒲团，而涉水观山，竖立洪都云居岭上。祖讳洪断，字诸缘。"（乾隆三年版《曹洞诸缘支宗宗谱》）

该《序》明白告诉公众诸缘禅师乃明陈妃之兄，印证了上述塔铭所言明神宗皇帝之舅和慈圣太后椒房国戚。经查阅《明史》，穆宗朱载垕（1537—1572）在为裕王时于嘉靖三十七年（1558）选通州（今河北通县）陈氏为王妃。世宗崩，裕王继位称穆宗，隆庆元年（1567），陈妃即正妃册封为孝安皇后。后因无子多病而居别宫。隆庆六年5月，36岁的穆宗驾崩，6月李贵妃所生的太子朱翊钧10岁继位称神宗，尊陈皇后号"仁圣皇太后"，神宗生母李贵妃尊号"慈圣皇太后"，神宗对两宫皇太后都孝敬，故两宫太后和睦。陈太后崩于万历二十四年（1596）。神宗生母慈圣皇太后"好佛，京师内外多置梵刹，动费钜万。帝亦助施无算。"（《明史》卷114列传第2）慈圣皇太后刊刻藏经41函，神宗御制序，命经厂连同明初刊刻的637函共678函印造，谓之《龙藏》，敕谕施舍天下名山寺院珍藏。故诸缘专程晋京请颁赐得《龙藏》一部回山。综上观之，谓诸缘为国舅非为无稽。但决非陈皇后之兄，以陈氏16岁入选进宫，当生于嘉靖二十二年（1543年）比诸缘年长8岁，只能是姐弟关系，而非兄妹关系。按诸缘生平传略来说，姓氏籍贯与皇后不同，可能属表姐弟，确否？待考。

诸缘在江西建寺传徒仍任万佛堂住持，故频繁往返于北京和江西。在江西20年整，除以云居山为道场外，并法被众多

寺庵，有名可考者有：云居山祇树堂、龙溪寺、瑶田寺；上高县华严庵，诸缘开创，陈太后所赐铜佛一尊存此；上高县万寿庵，陈太后所赐锡杖一架存此；万载县白杨山净觉院，北宋法顺禅师开山，为袁州七佛地之一，太后赐诸缘紫衣一件存此；高安县米山寺，唐武德间所创建，诸缘真容像供于此；高安县石头街多宝寺，陈太后赐诸缘蒲团一个存此；乐安县芙蓉山蕊菊禅院，久废的唐建寺，诸缘上足弟子知悟常亨重建，黄端伯题像赞的诸缘像供于此；奉新县富溪普安院，唐建寺，万历二十八年；诸缘上足弟子常月开法于此；宜春仰山寺，诸缘之徒首山常元弘化于此。其中蕊菊禅院，名僧戒显造访后赞叹曰："俨如至天上云居"，"堪与祖山而并峙。"后人称之为第二云居。普安院亦极盛一时。诸缘高足弟子建寺传徒，丕振宗风，代代相传，形成诸缘支。堪称后继宗师居赣者有：

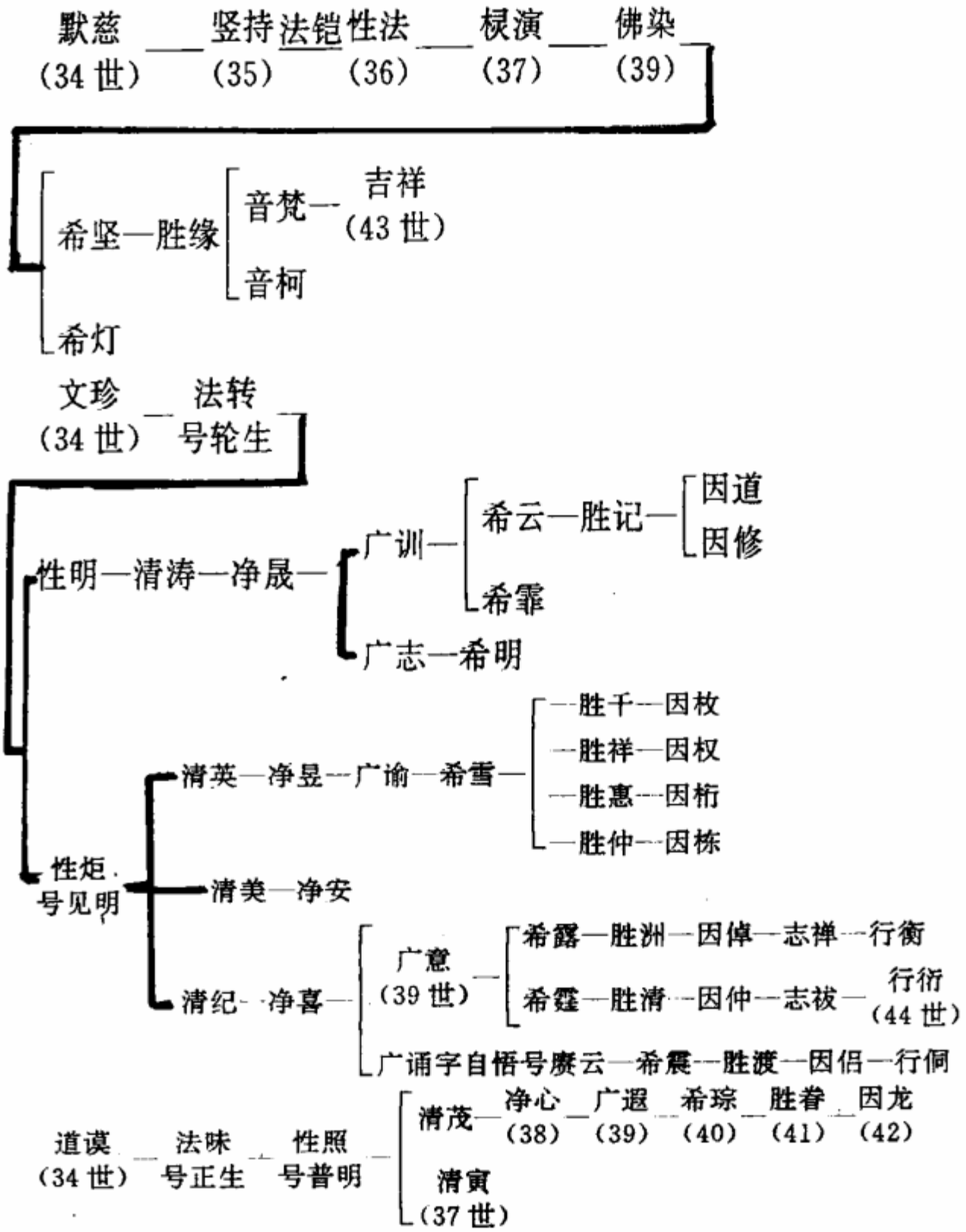
常月(1568—1629)，号云隐，明宗室，江苏吴江人，幼业儒为诸生，名标虎榜，成年弃俗，投北京万佛堂出家，诸缘为之披剃，依诸缘研习佛经，勇猛精进，得心印，为曹洞宗三十二世。(乾隆3年嗣孙启芳《常月公序》)万历二十四年，诸缘重兴云居山真如禅寺，常月来山襄助。万历二十八年奉师命偕徒祖悟等人开法于奉新富溪普安院，法席称盛，弟子亦各有所传，迄清成为一大分支。崇祯二年，示寂。

常锦，号丹田，生平失考，葬云居西塔。传徒祖星号蕴空，星传道智号思圣，智传法仁号以悉，仁传性寿号仁寿，寿传清富号遣中，富传净礼号和也，礼传广友号正方，友传希熊、希龙，希龙号天质，龙传胜福，福传音民，民传志净、志海，海传行祥、行祯，祥传为慧，祯传为智，皆在云居山各寺庵，乾隆十一年时，常锦已下传十三代，为慧乃曹洞宗第45世法嗣，居同代人之长兄。

常锦，字秀峰，万历二十六至四十年，竭力襄助重建真如禅寺，负责工程事务。功成，奉诸缘之命住持云居山龙溪寺。未几，受请回真如寺与常慧共掌寺务，阅4年，仍退逸龙溪寺至圆寂，塔于寺傍。

常慧(1557—1643)，字味白，俗姓胡，南昌市胡坊人。15岁投本市千佛寺出家，受具后游方参学，居吉安，与学者罗匡湖交厚，获益匪浅。万历二十六年，42岁登上云居山谒诸缘禅师，机缘相契，许入室，未几得印可为曹洞宗三十二世法嗣，掌记室，不久与常锦成诸缘和尚的左右手，凡诸缘晋京时，建寺工程委常锦负责，而疏通大众之脉络，应酬四方之往来则唯以常慧是赖。诸缘功成返京时，命他静居祇树堂。由于真如禅寺继任住持不得合适人选，檀护熊德阳和僧众请常慧、常锦回寺共掌寺务。万历四十四年，常锦回龙溪寺，常慧一人主寺至崇祯十年九月，常慧率徒众40余人请华严宗26世之颛愚观衡住持，常慧复退居云居山祇树堂，直至崇祯十六年圆寂，世寿87岁，塔于赵州关龟山，熊德阳撰塔铭。他博学多才，“推儒之理，寿佛之脉。”(塔铭)善诗，其徒孙默慈辑其诗，熊德阳撰序刊行于世。从其《云居山咏二首》：“半肩风雨半肩柴，竹杖芒鞋破碧厓。刚出岭头三五步，浑身都被乱云埋。”“经行彷佛近诸天，月上山啣半缺圆。听得上方相对语，星辰莫阂五峰巅。”看出他善于写田园风光诗，诗中不仅描写了天上云居的修行环境，而且活现了他刻苦修行的意志。他子孙绵绵，枝叶繁茂冠群。他传徒祖乐号真味等4人，徒孙7人。这里将真味祖乐的传承列后：

诸缘洪断(曹洞宗31世)——味白常慧(32世)——真味祖乐(33世)——默慈道修、文珍、道谟



常享(1573—1650)字知悟，俗姓余，进贤县人。少年投北京万佛堂礼请诸缘禅师剃度出家。成年，受具戒于古心道安律师，继续随侍诸缘洪断，得印可为曹洞宗32世。万历二十四年随师来云居山竭力襄理重建梵刹，在募缘大雄宝殿铁瓦中出

力尤多。功成不居，万历三十七年往建阳佛迹岭住静2年，受弟子祖满和居士张平山之请主持重建乐安县芙蓉山芯蒿禅院。芙蓉山位于乐安与崇仁和宜黄结合部，原属崇仁，后划归乐安。常亨赏其奇秀，且为唐建古芙蓉寺遗址，发愿重兴复，先结茅住静3年，于万历四十二年动工重建，历40年的创建，竟成与云居山真如禅寺相媲美的大寺院，年78岁圆寂于此，法嗣有祖满、海云、继云、慧云、志云、明心等多人。

常元(1567—1632)，号首山，俗姓于，安徽祁门县人，少习举子业，以文名乡里，因父母双亡，乃于22岁去儒归隐，慕豫章龙沙道，遂奔灵官坛、浮云观，研习老庄之学和许逊净明之道。偶得《龙舒净土文》、《归元直指》，遂之杭州云栖寺谒莲池袾宏，学得净土要旨，著《长生元义》、《度世真诠》、《净土发蒙》、《净土开蒙》等书。万历二十九年投云居山真如禅寺出家，请缘洪断和尚为之披剃，入室勤学数年，洪断命游方参学，越岭南，过江浙，遍参名山大寺高僧大德，日益精进。著《初住境观》、《法海元津》、《五教别谈》等书。万历三十五年，圆具于古心道安律师，从学毗尼。乃详解《律仪揭要》、《五百问补注》。万历四十一年于上高县芭蕉园开堂说法，收徒传教。主禅净双修，从学者众。晚年发愿重兴大仰山慧寂道场，未几，示寂于仰山，塔于集云峰下獭逕潭，进士瑞州理刑、净土居士刘起相撰塔铭。后弟子未南等18人捐资建塔院祀奉香灯。他儒释道皆学，融汇贯通，主三教合一，禅净同归。勤于笔耕，著述甚丰，除上述外，还有《禅净通别》、《怀净土诗》、《华严法界图》、《八识规矩补注》、《肇论物不迁解》、《云居集》等多种传世。嗣法弟子祖施、祖靖、祖允、祖欣、祖慧等34人，世代相传，子孙繁衍，枝繁叶茂。清嘉庆三年重订《云居洞宗世谱》有云"断祖高风广播"，"常元、常月重光"，"吾宗之雁列"，"我辈之蝉联"。《谱》载

常元"法传云居",即得法于诸缘洪断,故《谱》列诸缘支下的一大分支。

诸缘支由于子孙繁衍,乾隆三年由法裔性刚、性先等发起修《云居洞宗世谱》、《曹洞诸缘支宗宗谱》,于上高县华严寺刻印,从署名"八世孙环秀山净芝","九世孙慈光寺广明"撰序可知,自诸缘来云居建寺传徒起,迄乾隆三年修谱止百余年间,常元已九传;常慧已十二传;常锬十三传,即已将曹洞宗传至四十五世了。常锬、常慧、常锦世代以云居山为重镇,辐射四方。

寿昌系

该支系与诸缘支系同时兴起于江西,宗师乃系慧经。

慧经(1548—1618),号无明,俗姓裴,崇仁县人。21 岁出家于廪山,从师常忠,为行者。24 岁入黎川峨峰寺静居参究禅学,27 岁因阅《传灯录》有悟,遂出峨峰再从学于廪山常忠。常忠方为之披剃受具戒许入室为弟子,终印可之,承嗣为曹洞宗三十一世法嗣。复隐于峨峰寺长达 24 年之久。年逾半百,方应请住持南城县宝方寺,躬身作务,重修古寺,垦荒种植,以安常住,四方讷子,闻风踵至,数年之间,法席称盛。云游遍参,增广见识。访袾宏于南海,礼祖塔于少林,谒达观于京师,尊宿无不推崇。返归宝方,开堂说法,四方衲子,日益踵至。万历三十八年,应请住持黎川县寿昌寺。亦重修寺宇,古寺一新。躬率开田。先出后归,粗衣粝食,七旬未辍。百丈之后,慧经表率。故谓"生平佛法,未离锄头边"。他住持寿昌寺逾十年,千指围绕,法席尤盛。开创寿昌一系,世称曹洞宗之中兴人。万历四十六年示寂于寿昌寺。《无明慧经禅师语录》被收入《续藏经》。著名弟子有元谧、元来、真元、元镜、元贤等,各弘化一方,皆明末名僧,他们的法嗣不少成为清代名僧、高僧,弘传于赣闽粤

和苏浙一带，使曹洞宗续盛于后世。请详见第十二章第一节。

元谧(1579—1649)，继师主寿昌寺。详见清代一节。

元来(1575—1630)，字大舨，号无异，俗姓沙，安徽舒城人，幼茹素，16岁出家，参慧经于峨峰，为入室第一上座弟子，离师后先住信州西岩祖印院，继主广丰博山能仁寺，重建殿堂，开法传徒，后主福建福州董岩、仰山、福州鼓山涌泉寺。涌泉寺早在嘉靖二十一年毁于火，元来着手兴建，再返博山，法席尤盛，南北来博山参学者，年以千计。嗣后入主南京天界大刹，士大夫缙绅多从之游，禅侣求戒者更以万计，时博山曹洞宗风擅天下。晚年再返博山。崇祯三年终于能仁寺。弟子集其法语、诗、文编成《无异元来禅师广录》35卷行世。

真元，亦号本寂，俗姓邓，光泽人。参慧经于寿昌，得印可后于万历四十三年入主吉安青原山净居寺，时有会馆设于寺内，他得学者郭忠介、邹南皋之助，迁出会馆，重修殿堂，人称青原重兴者。崇祯十一年寂于寺，塔全身距青原三里之浮山。

明雪(1564—1641)，号瑞白，俗姓杨，桐城人，得法于绍兴云门显庆寺圆澄禅师(慈舟方念门人)，澄寂，众推其继席，后隐于赣州崆峒山寺，晚受建安王之请入主奉新百丈山寺，重整清规，弘扬农禅并重家风，人称"大智再来"。崇祯十四年(1641)书偈掷笔而逝于百丈山寺。有《瑞白明雪语录》四卷。其著名弟子有百愚净斯。

五、净土法门　共同信仰

禅宗虽称盛，但宗匠们主禅净双修者大有其人。诸如楚石梵琦、斯道道衍(姚广孝)、慧经、元来、元贤、圆澄、首山常元等都在弘临济、曹洞宗同时，提倡念佛，兼修净业。道衍著有《净

土简要录》一卷，常元著有《净土发蒙》、《禅净通别》、《怀净土诗》等书。

天台宗宗匠东溟慧日、无碍普智、无尽传灯、藕益智旭等亦提倡教净一致，兼修净业。特别是智旭，精研诸宗教义，决定以天台宗为主，但仍以净土为禅、教、律④三学的指归，同时精修净业，其弟子成时选编《净土十要》流传甚广。

明代后期四高僧：袾宏（1535—1615）、真可（详后）、德清（1546—1623）、智旭（1599—1655），除智旭明确为天台宗师外，其余均诸法融通的大师。袾宏最后确定专弘净土法门，于杭州云栖山兴复古云栖寺，建立净土大道场，极力主张净土，身教弟子 40 年，被尊为净土宗之第八代祖师，智旭亦被推为第九代祖师。德清、字海印，号憨山，俗姓蔡，安徽全椒人。母奉佛。幼读儒书，17 岁能宣讲《四书》。19 岁投金陵栖霞山披剃出家，专心念佛，日夜不断。26 岁以后，云游庐山东林，云居真如，青原净居诸名刹，皆有题咏。后游五台、北京。31 岁遇袾宏于五台。展《楞伽》印证。32 岁"发心刺血泥金"写《大方广佛华严经》一部。得神宗皇帝赐金纸以助。时神宗生母慈圣皇太后为保国选僧诵经，于僭列名。38 岁，他从五台山至山东即墨县牢山结茅，帝赐金三千建成海印寺。50 岁被遣戍雷州。69 岁被赦，还僧服。州守请其修复曹溪南华寺，在粤五年，后来庐山五乳峰下创建法云寺，效慧远六时刻漏，专修净土法门，昼夜课诵六万声，他说"如此念佛，即是参禅"。"从前诸祖，皆不舍净土"。"参禅乃生净土"。"佛说百千法门中，唯'参禅、念佛'为'最要'。"他在庐山居四年后复返曹溪，天启三年十月十一日坐化于曹溪，享年 78 岁。其弟子奉全身归塔于五乳峰。20 年后，粤人守南康府，迁龛还曹溪，启视之而未腐，乃加髹漆奉肉身于慧能真身之侧。其著述甚丰，有《憨山梦游全集》55 卷

行世。其弟子观一海闻，上高县人，受具戒于云栖袾宏，入庐山法云寺从师德请，后住法云寺，盛于一时。另一弟子觉空重建星子县法轮院而居，年80说偈坐化，塔于院旁。

士大夫名儒不少从袾宏修习净土法门，多著书弘扬之。如李贽著有《净土诀》一书，袁宏道著《西方合论》宣扬净土。庄广还编《净土资粮全集》六卷。

六、东林寂光　重振律宗

明初，律宗衰微。英宗正统间，朴原主杭州昭庆寺，奉命开坛传戒，时称宗师。神宗万历初，如馨(1541—1615)律师在南京古林寺传戒。继有三昧寂光(1580—1645)，初习贤首，后从如馨学毗尼于灵谷寺。寻在南京宝华山建律宗道场，力弘律宗。万历四十三年(1615)寂光受请入主庐山东林古刹，宣讲大戒，远近从风，学人不下2000指，大振丛林。东林寺在唐朝一度为律师聚集弘扬律宗的大道场。他在东林重振律宗长达五年之久，使东林再度成为律宗的大道场。光宗泰昌年(1620)返南京。著有《梵网经直解》四卷。其弟子见月照礼继师为戒师第一。弟子一如照真，住持西林寺，与给事中王鸣玉重修殿阁堂塔。

七、贤首宗兴　千佛寺创

该宗二十五世宗匠雪浪洪恩的三名弟子恭乾仁敬、水心如印、颛愚观衡先后弘法于江西。仁敬，号恭乾，别号幻识，俗姓吴，襄阳人，参洪恩得法，为贤首宗二十六世法嗣，来庐山金竹坪创建千佛寺，说法传徒。中间应黄梅五祖寺请赴法华期，

又赴兴国说法。大参吴国伦与南昌少宰邓以赞尝进山问道，并助建寺。万历十九年六月圆寂于此，塔于寺后。后 28 年，憨山德清为之撰塔铭，继由其徒智联，号续芳任第二代住持，继续扩建成巨刹。慈圣皇太后遣使进香，送渗金佛像奉安藏堂。旋以续芳行高古，赐紫宠之。后荆国主复建大雄宝殿，钜丽甲山南北。续芳圆寂于寺，塔于仁敬塔旁。

继仁敬而来的有如印(1559—1614)，字象先，号水心，俗姓李，南昌人。少孤依姊，不好儒书而喜读释典，成年奔金陵出家，师事雪浪洪恩得法，来庐山莲花峰下隐修多年后游方至吉安，卓锡潇泷水月庵，寻游吉水东山，爱其奇胜而居之。后陈靖江与之游，结莫逆之交，延请住持吉安 益州寺长达 20 余年。他既弘华严又修净业。为众说法，皆满愿而去。交多名士，如刘同升，陈靖江等。他真谊款笃，无不谓之亲已。万历四十二年圆寂时，地方人士涕泣载道。刘同升撰塔铭。嗣法弟子有性起号环照，俗姓刘，吉安澧田人，为刑部郎中愚隐之玄孙，继师弘法于吉安至圆寂。

相继又有观衡号颛愚，别号伞居和尚，俗姓赵，霸州人，来江西弘法。颛愚观衡和尚，14 岁投五台山惠仁出家，及长，先后参学于精研华严宗旨之达观真可(后重法相宗)、雪浪洪恩(华严宗二十五世)、云栖袾宏(后专弘净土宗)三大师，咸器重之。承嗣雪浪法脉，为华严宗(贤首宗)之二十六世法嗣。崇祯初，住静庐山钤岗岭金兰若三年。一夕，月夜失脚踏空忽悟，往曹溪礼德清，后居邵陵五台庵。崇祯十年从郡陵来永修云居山真如寺任住持七年，嗣应请住持吉安青原山净居寺，1646 年(清顺治三年)圆寂于金陵，塔于云居山。著有《金刚略谈》一卷、《楞严四依解》。时号圆通宗，咸称古佛。著名弟子有法玺，元白音可和无尽宗学等，皆弘于江西，另一弟子照灯开法于北

方通州宝通寺。照灯传徒玉符印颗于康熙年间继席室通，出四高徒，遂成宝通派四支。

八、慈恩宗兴　真可续传

慈恩宗又称法相宗和唯识宗，创自唐玄奘。盛于唐，衰于宋，元、明初几绝。到明正德间，始有鲁庵继起，无极继之，传徒雪浪，再传焦山巢松。到了隆庆、万历间，紫柏真可诸法融通，精于华严，但尤其穷究法相理论，重视此宗的弘传，始又渐兴于南方。

真可（1544 或 1543—1603），字达观，号紫柏，世称紫柏尊者，明后期四大名僧之一，吴江人。17 岁从虎丘明道说临济宗三十二世本智明觉剃度出家，20 岁受具戒后，参云谷法会，叩问华严宗旨。隆庆六年，第一次来庐山，穷相宗奥义。万历元年入京参贤首宗匠遍融后南返，兴复嘉兴楞严寺。万历六年第二次来庐山，万历十四年访德清于山东牢山海印寺，结莫逆之交，二十年第三次来庐山，兴复归宗寺和万杉寺，又入京晤德清。二十一年第四次来庐山，江州孝廉邓懋颙兄弟请居九江城内“长松馆”问道。他居此馆二年，著《长松茹退》二卷。万历二十八年，南康知府吴宝秀被以旷税罪下狱，吴妻自杀身亡。真可对此不满，誓死入京营救。被以“妖书”事，诬陷下狱，于万历三十一年寂于狱中。一生重兴名寺大刹 15 所，主持刻大藏经一藏于径山，流通于嘉兴，故称明藏、径山藏、嘉兴藏。他还尝与汤显祖（义仍）同游南昌西山，劝汤出家，后汤为居士。在京遭诬陷时，汤劝他披发遁山躲避，他刚强未听，终于罹难。遗著由德清集为《紫柏尊者全集》；钱谦益补集为《紫柏尊者别集》。著名弟子有密藏道开、端旭如弘、果清田湛皆称上首。密藏董

刻经事，田湛弘法于庐山。

田湛，字果清，俗姓危，蕲州人，生而颖异，20岁来庐山投黄龙寺出家，彻空和尚甚器之，教授诸经，他专精《首楞严经》。万历六年(1578)，紫柏真可第二次来庐山，于黄龙寺见田湛不凡，指语彻空："此黄龙克家儿也。""时田湛方22岁。后历事守心、东岩(庐山乌龙潭卧云寺为东岩所创)诸老宿。谒少林寺大千常润禅师，北游从华严宗匠遍融问法要。最后拜谒真可学性相宗乘。真可许入室为弟子，并与密藏道开称上首。1587年，奉慈圣皇太后龙藏归黄龙寺，时归宗寺圮，乃誓愿修复之。得大檀越之助，终于兴复归宗古刹。继与弟子修观等兴复耶舍铁塔。57岁寂于归宗。吴太史为之状，何宗伯撰塔铭。弟子修观、元闻、修慈、修远皆著称。(《归宗寺志》)修观于天启间受众请继师主归宗寺。(同上)修远亦弘传于庐山，住持庐山太乙峰背之五叶庵。

九、不明法系　高僧亦众

天眼尊者，元至正间，与道人周颠(建昌县即永修县人)同居庐山竹林寺。元灭明兴，于石壁题诗鸣国兴，洪武初居莲花峰下莲花庵。周颠居锦绣庵。洪武二十年，天眼先知太祖患病，偕周颠以药遣赤脚僧献上，太祖服后即愈。赤脚僧即明心觉显，俗姓沈，湖口县人。出家于彭泽正觉显寺。后入庐山居定慧寺，常年赤脚故名。洪武初他赤脚入朝言国祚，归住庐山莲花寺，继住天池寺，并在寺东建法堂庵。太祖感激他们为建国所造天意的舆论和病重献药之功绩，遂御书记功，并立碑于庐山天天池。今犹存。

若昧，号东隐，先结东隐庵于庐山掷笔峰下，居三年，移居

唐建黄岩寺，后重建开先寺。与南康府但直生，宗皋等为莫逆之交。传徒石生最弱，德安人，后入闽主开善寺，著述甚丰，塔于庐山。

了堂，字彻空，建黄龙寺于庐山玉屏峰下。中丞吴用先为寺造渗金毗卢佛像和绕殿应真大士像。神宗皇母慈圣太后赐龙藏，成一名刹。寂后，憨山德清作祭文，冯梦祯为之撰塔铭。

道性，号湛然，原为北京龙虎寺僧，洪武二十八年春，奉敕偕道本、道如等来金溪县疏山寺任住持，时寺颓败，道性等乃修复中兴。（《疏山志略》）

元筹，字止庵，姓黄，闽漳浦人，从道周于福州官总兵，道周殉节，元筹走潮州为僧，旋来寻邬县，县令为之建大悲阁居之，与邑人游，以笔墨为乐，善诗文、书画。著有《秋霞草》二卷。卒于寻邬。（《赣州府志》）

半间，姓黄，临江慧力寺僧，明太祖召应制，赋《金陵春晓》诗，得赐紫金裰袈裟归。

云印，明临江府天宁寺僧，博通经史，与梁石门，刘山阴、彭匏庵、金雪崖为诗社。

空碧，姓刘，明清江县证真寺僧，明太祖召入京，赋《钟山晓望诗》，得赐玉带、袈裟归。

克新，字仲铭，鄱阳人。通内外典。洪武庚戌年(1370)，奉诏往西域，并招谕吐番。著有《南询稿》、《黔南程文》。（光绪《江西通志》卷180仙释饶州府僧）

杞楚材，名似杞，博览儒书，好吟咏，洪武间奉召至京，回居鄱阳永福寺，不疾而化。著《瞻云集》，宋濂撰序。刘彦昞称其寄迹缁流，不缚禅、律，涉猎史书，诗思尤工。（清《江西通志》、《饶州府志》）

非空，姓王，永新人，东山寺僧，谨守戒律，善诗，工书法。

著有《翠微集》。与学士解缙友善。(《江西通志》;《吉安府志》)

大机,名智显。俗姓欧,池阳人。披剃于昌江大龙山,后住婺源县赵州庵,继竺庵等处,著《禅林宝训音义》等。弟子有慧海,本如,东明如镜。(清《婺源县志》)

十、名流护持　力助兴复

综上观之,江西佛教经历一段衰微的历史之后,之所以得以中兴,除传法得人,高僧辈出外,欣逢时节因缘殊胜,朝廷崇佛,名流护持,多方扶助其兴复。诸如:

夏言(1482—1548),字公谨,贵溪人。正德进士,嘉靖十五—二十七年两度以礼部尚书兼武英殿大学士、吏部尚书、华盖殿大学士、特进光禄大夫、少师、少保、少傅、上柱国,入阁为首辅,二十七年被严嵩害死,生前他施资重修上饶景德寺。

张位(1538—1605),字明成,号洪阳,新建人。隆庆二年进士,授编修、礼部右侍郎。万历十九年由吏部左侍郎兼东阁大学士入阁,二十一年晋礼部尚书、文渊阁大学士、太子太保,二十五年晋少保、吏部尚书、武英殿大学士。故有相国之称。因有才好矜与同僚不洽而屡遭劾。二十六年闲住。三十一年被诬为妖书案主谋被除名为民。三十三年卒。天启中始恢复名誉,赠太保,谥文庄。他为官特别是入阁为首辅时,多方扶助兴复云居山道场。如他在《重修云居寺记》中所述。他夙交云居二僧最久。万历十六年听僧言地方官吏废明月湖为田课重税,加之豪绅霸占使寺衰败。十七年入京时,即要州县令复湖免税,自捐资濬湖。与善士议谋兴复古刹,遂有诸缘禅师应运而至。他施白银建寺。相国如此护持,一时朝野权臣官吏和豪绅纷纷或以文护,或以财施。如大居士熊德阳、熊维典、黄端伯

等，皆名山大寺邻近人，登进士第后授给事中或郎中等官职，虔诚奉佛，与名僧结莫逆之交，多以文护持佛教，被宗匠称为“大法旗鼓”。如黄端伯属之。

黄端伯(1600—1654)，字元公，黎川县人。崇祯元年登进士，历任宁波、杭州司理、礼部词部郎。明亡不仕清，时称忠节。崇佛，为大居士，与高僧交谊甚厚，请临济宗名僧雪峤圆信住持庐山开先寺。崇祯四年一如照真与给事中王鸣玉重修庐山西林寺和千佛塔，他为塔题额撰对联，登塔东门额曰“常寂光”，门联曰：“宝网交罗千刹佛，金轮坐断十方空。”落款“弟子黄端伯撰书”。今犹存。曹洞宗三十二世高僧常亨重建芙蓉山莲蓉禅院后，请端伯题写其师诸缘洪断禅师像赞祀于法堂。曹洞宗中兴人无明慧经语录刊行，他为之撰序，称慧经为先师。他先后为曹洞宗三十二世青原山真元禅师，三十三世瀛山寺雪关智閫禅师撰塔铭，为智閫语录撰序。曹洞宗三十三世觉浪道盛住静于庐山圆通寺三载，与黄端伯旦夕相依，漫话千载因缘。崇祯十年九月，华严宗第二十六世宗匠颛愚观衡受请住持云居山真如禅寺，其间尝致函端伯居士云：“禅门淡薄甚久，幸得执事与集生余翁同心此道，为今日大法旗鼓。前仗云居之灵，得瞻光明。曾不知一语请益，亦可谓当面错过。别时面谕云居休夏，今岁将更矣。不闻消息何如，不知大彻悟人，亦有妄语否？幸示我。”可见黄端伯深受佛教界上层人士的敬仰，亦足见他护法之功绩。

注：

①《御制护法集》，收录了朱元璋撰佛教论文有：佛教利济说、心经序、三教论、释道论、诵经论、明施论、官释论、空实喻、拔儒僧文、僧道衡说、僧妙云说、僧竺隐说、喻钟山僧敕。喻天界寺僧、赐宗泐免官说、问佛仙、还经示僧、天界寺花架说、戒僧陶冶文，又谕僧、习唐太宗圣教序、游

寺记、灵谷寺记、牛首山庵记、僧犯宪说、祭宝志公文、赞十六罗汉等篇。诗偈十九首，赞颂十三首，山居诗十二首。这些文章，后来均收入《明太祖文集》内。《文集》二十卷中，关于佛教文章共46篇，多于《护法集》。它是研究明太祖崇佛和所实行的佛教政策的重要资料。

②英宗朱祁镇，两度为帝，首任年号正统，在位14年。正统十四年九月由代宗朱祁钰继位，年号景泰，在位七年。1457年英宗复即帝位，改年号天顺，又在位七年。

③见心来复以诗忤上被杀事，见于《释氏稽古略续集》卷二。所谓忤上诗，据说他得宠后写了一首《谢恩诗》，太祖览诗中有"金盘苏合来殊域"，"自惭无德颂陶唐"句。太祖把"殊"字拆开，认为来复忤他是"歹""朱"无德，遂怪罪之。据《补续高僧传·来复传》称，来复被人检举与宰相胡惟庸有往来而受到牵连。

④禅、教、律，禅指禅宗，教指天台宗，律指律宗。

第三节　清代佛教

清代始自1644年，终于1911年，历10帝共268年。明末，李自成称闯王的农民起义军兴，攻入北京，崇祯帝朱由检自缢身亡，宣告明亡。闯王刚坐龙庭，即被明降将吴三桂引清兵入关而败北。天下得而复失。义军的胜利果实，顷刻间落入满清之手。

清王朝承袭元、明制度，在尊儒的同时，重视佛道教的作用，通过宠信喇嘛教以利维系国家的统一。

一、前兴后衰　扬抑兼行

清代汉地佛教，总的来说，前期称盛，以禅宗和净土宗为最，天台，贤首、律宗各有传承。早衰于宋的唯识宗，迄清亦有

宗师复出，绍隆宗旨。就禅宗而言，继续盛行的惟临济与曹洞二宗，亦盛中有衰。雍正皇帝有鉴于此，特颁《上谕》称："朕意禅宗莫盛于今日，亦莫衰于今日。直省刹寺棋布，开堂秉拂者不可胜计，固莫盛于今日也。然天下宗徒，不特透得向上一关者罕有其人，即能破本参、具正知见者亦不多得。宗风如此，实莫衰于今日也。"《上谕》进一步指出缁流素质低下的问题："今溥天之下，万刹万僧，万僧万拂，师以盲传，弟以盲受，人人提倡宗乘，个个不了自心；岂不使正法眼藏，涅槃妙心垂绝如线！"指出当时寺僧多而不懂佛法，佛法将绝。接着指出更恶心的问题："甚至名利熏心，造大妄语，动称悟道，喝佛骂祖，不重戒律，彼此相欺，卖拂卖衣，同于市井！""惟以结交士大夫，倚托势力，为保护法席计。士大夫中，喜负作家[1]居士之名，受其颟顸，互相标榜。""一盲引众盲，相牵临火坑！""至宗徒愈盛，而宗旨愈泯矣，良可愍叹！"雍正鉴此，"特颁明谕，晓示丛林。目今省直诸刹堂头，若有自信无疑，已臻向上，如愿来见朕者，著来京，朕自以佛法接之。""果是实蹋三关[2]，知见超越，朕必褒赐禅师之号，令续从上诸祖法乳。设若以名利心，生徼倖想，一至朕前，水落石出，伊既希冀世荣，朕即投诸法网！""亟须自省，知往修来，毋负朕谆切护法训诲之至意。著该部传谕直省督抚，晓示天下宗门禅林。"

清朝前期佛教之兴盛，得世祖爱新觉罗福临（顺治帝），圣祖爱新觉罗玄烨（康熙帝）、世宗爱新觉罗胤禛（雍正帝）、高宗爱新觉罗弘历（乾隆帝）四帝笃信佛教，所奉行之护法政策。

开国皇帝世祖，6岁登基，由太后和摄政王摄政，成年亲政。顺治十四年（1657）春夏，幸海会寺，遇临济宗天童圆悟门人通容的再传弟子憨璞性聪禅师，奏对称旨，后召入禁庭问佛法，结冬（打禅七）万善殿，赐号"明觉禅师"。嗣后又召临济宗

天隐圆修的弟子浙江玉林通琇(1614—1675)和圆悟门人木陈道忞(1596—1674)入京说法,随行有通琇弟子茆溪行森、竺堂昙瑞和道忞弟子旅庵本月、山晓本晰等多人。通琇后再次入京,住万善殿,世祖命选僧 1500 人从他受戒,尊为玉林国师,赐号"大觉普济禅师",并赐紫衣和金印。赐道忞号"弘觉禅师"并敕印。顺治十七年(1660),世祖竟削发出家,因劝阻未果。次年患水痘驾崩。

时年 8 岁的玄烨继皇位称圣祖,同样笃信佛教。在位 61 年,六下江南,所到之处,皆幸寺拜佛延见寺僧,赐寺额,题词赋诗。据《清鉴纲目》载,先后写寺匾千余。庐山开先寺即康熙御书"秀峰寺"额而易今名。尝编集《圆觉》、《金刚》、《楞严》、《维摩》、《仁王》、《法华》、《楞伽》、《涅槃》等 24 经于内府出版。令用满、蒙等语译《心经》。

世宗雍正皇帝少年喜阅佛经,在为亲王时,依章嘉呼图克图国师,随喜结七,参禅有悟,得章嘉印可,自称"圆明居士"。同时接近迦陵性音(详后)。即位后,向大臣传禅法,得其印可者八人。他与八人的佛教著述集为一书曰《当今法会》。把他在藩邸时学佛参禅的问答,编集成《和硕雍亲王圆明居士语录》和《圆明百问》,后来都把它编入十九卷的《御选语录》一书中。雍正帝日理万机之余,还直接干预明末临济宗内天童圆悟与其徒江苏常熟三峰汉月法藏在宗史宗风等学术上的争论,撰著《御制拣魔辨异录》8 卷,逐一批法藏所著《五宗原》和弘忍所著《五宗救》。褒扬圆悟,力贬法藏和其弟子弘忍,判圆悟为正,法藏和弘忍为邪魔。颁《上谕》除法藏支派,令该支僧众改嗣别宗,否则以违旨论处。他在该书卷首《上谕》中申明为何干预此事。他说:"朕为天下主,精一执中,以行修、齐、治、平之事,身居局外,并非开堂说法之人。但既深悉禅宗之旨,洞知魔

外之情，灼见现在魔业之大，预识将来魔患之深，实有不得不言，不忍不言者。”“况此魔说，与魔子孙，流落人间，末学受其无穷之遗毒，法眼、慧命之所关，朕岂忍不辨其是非？天下后世必有蒙朕眉毛拖地之深恩者！须知此魔之不可不辨，因其为佛界之魔；此异之不可不拣，因其为同中之异。《传》曰：‘息邪说，正人心。’夫祛邪扶正，朕之所以不得不然者也。”表明他以帝王和法王及禅门宗匠的架势，为了护法，不得不这样做。他在雍正十三年二月，令硕亲王允禄和僧俗 70 余人，开藏经馆，刊印《龙藏》。殊知当年八月驾崩，未亲睹其成，而由高宗皇帝于乾隆三年十二月实现其遗志。雍正帝还提倡禅净兼修。他在雍正十一年四月初一日写的《御选语录总序》中说：“至于净土法门，虽与禅宗似无交涉，但念佛何碍参禅？果其深达性海之禅人，净业正可以兼修。”“明莲池大师，专以此为家法，倡导于浙之云栖。其所著《云栖法汇》一书，于本分虽非彻底圆通之论，然而已皆正知正见之说。朕欲表此净土一门，使学人宴坐水月道场，不致歧而视之，误谤般若，故择其言之融合贯通者，刊为《外集》，以示后世。于此净土，正可随喜，花开见佛，岂不是直指心传也耶？”他笃信佛教，尤尊孔子。雍正皇帝之于佛教，堪与梁武帝相比拟。

高宗弘历，他除完成刻印《龙藏》外，还组织力量，于乾隆三十八至五十五年将汉语大藏经译成满文大藏经。御制序。《序》云此举本意在于“以因缘祸福引之，由渐入深”。俾中外“皆知尊君亲上，去恶从善。”译毕即刻印之。

在前期四帝共 152 年中，皇帝如此崇奉佛教，佛教在全国有所发展。康熙六年(1667)礼部统计：官建大寺 6073 所、小寺 6409 所；私建大寺 8458 所、小寺 58682 所。僧众 110292 人，尼众 8615 人。乾隆元年至四年，共颁发度牒 340112 份。乾隆

十九年通令取消官给度牒制度，令师徒相传。至清末，全国僧尼增至约 80 万人。

江西，清朝增建新寺庵，据方志载明始建于清者计 356 所。略少于明代。至清末，江西历代累计建大小寺约上万所。笔者已收集到有名可考的多达 8000 所。请见《寺庵大全》。

前期顺治、康熙、雍正、乾隆四朝中，朝廷对佛教同时实行了限制发展的政策。表面看来四帝皆笃信并极力护法，但朝廷制定的律例都限制严格，表里不一。对佛教的管理机构，沿袭明制设立。《大清律例》卷八《户律·户役·私创庵院及私度僧道》规定："凡寺观庵院，除现在处所先年额设外，不许私自创建、增置，违者杖一百，僧道还俗，发边远充军。尼僧、女冠入官为奴，地基材料入官。若僧道不给度牒，私自簪剃者，杖八十；若由家长，家长当罪。寺观住持及受业师私度者，与同罪，并还俗，入籍当差。"还规定民建寺须先呈督抚批准方许营建。僧道年逾 40，方准收徒。新出家者，须户内三丁以上的年满 16 岁者。否则依律治罪。僧道官及住持知而不举者，同罪。可见规定之严格。

后期 6 帝，多无所作为，国势每况愈下。道光至同治年间，特别是太平军所到之处，寺院庵大部分被烧毁。战乱之后，民生凋蔽，无力兴复寺庙，部分兴复，亦不及昔日之壮观。从此，佛教一落千丈，勉为维继。

二、临济称盛　大有传人

清代临济宗主要是明末三十世三大宗匠的法嗣绍隆。三十一世的宗匠们得宠于朝廷，故尤兴盛。时盛弘于江西的高僧有：

道忞(1596—1674)，字山翁，号木陈，俗姓林，广东潮阳人。投庐山出家，初参憨山德清和黄檗不契，寻谒天童密云圆悟得印可，继其丈席。顺治十六年奉召入京问法，赐号"弘觉禅师"。其弟子博凡、藻蒨弘法于江西。藻蒨，石城县人。顺治十六年随道忞入朝，归住石城县海藏寺至圆寂，有《牧牛颂》十首。博凡，名本可(1616—1683)，俗姓冯，苏州人，得法后，康熙三年入主赣州双峰寺，九年入主云居山真如寺，十三年开法于庐山西林寺，至二十二年示寂。本可寂后由其法嗣隐微超空继席西林，有语录和《石香集》传世。超空弟子知旨亦有语录和《云香诗集》。

通容，字费隐，俗姓何，福建福清人。少年出家，初参寿昌慧经，再参博山元来，后参密云圆悟得印可，承嗣临济宗三十一世。历主金粟、黄檗、天童、径山、福岩。著有《五灯严统》和语录行世。

通忍，字朝宗，俗姓陈，毗陵人。参密云圆悟得印可，请住赣县龚公山宝华寺。有语录行世。传徒行导，行导传抚松超悟和亚庵。超悟住持龚公山宝华寺十年，退隐石鼓洞，注《梵网一珠经》6卷和著《三教正论》一卷以及《宝华语录》。亚庵善诗，有《寒香集》。

通微，字万如，俗姓张，嘉禾人。参圆悟得印可，承嗣临济宗三十一世法嗣。明末出世云居山真如寺，清初迁宜黄曹山寺，终于龙池寺。有语录10卷。

松窦，字采若，瑞金县人。14岁出家，受具戒后游吴越，先后参密云圆悟大弟子木陈道忞和古南牧云通门，得通门印可，为临济宗三十二世法嗣。归建松窦庵。亦有诗集。

行秀，字眉庵，俗姓夏，南京人，初参密云圆悟，继参圆悟之徒石车道乘得印可，为临济宗三十二世法嗣。抚州孝廉李龙

孙延住崇仁龙济寺，继主吉安青原山净居寺。居青原七载，于1656年应吉安府知府刘而平之请重建吉安县龙须山资国院。

圆悟支下三峰汉月法藏一派在江西繁衍尤为兴盛。法藏的大弟子苏州灵岩寺的继起弘储和杭州灵隐寺的具德弘礼都在江西大有传法人。出于此二人门下的临济宗三十三世法嗣，著名者有：

古嶷志元，从弘储得法后入主庐山西林寺，修葺寺宇，开堂说法，宗风大振。示寂于寺。

成解，字维哲，俗姓刘，瑞金县人，少年出家，从弘礼得法后归瑞金，历主龙湖，龙山、寒光和芭蕉塘四刹，皆修葺一新。

济璞，从弘礼得法后，于顺治间入主庐山万杉寺，得省总督和巡抚董卫国、严自明、俞应魁等赏识，力助扩建寺院，蔚为丛林。

本领，号别峰，从弘礼得法后，于1661年入主峡江县东平寺（沩仰宗祖师慧寂四道场之一）重建寺院。有诗偈和语录各一卷。

晦山戒显，俗名王瀚，字原达，太仓人。明末诸生，甲申年明灭，出家为僧，法名戒显，字愿云，号晦山。从具德弘礼得法，入庐山住归宗寺，顺治八年受请住持云居山真如寺，与明给谏熊维典居士过往甚密。顺治十八年徙寒溪，再迁双峰，康熙六年弘礼寂，戒显继席灵隐丈席，后应请住持金溪疏山寺三年，复归灵隐，寂于佛日，塔于云居山，著有《禅门锻炼》13篇、《现果随录》四卷、《语录》十二卷、《文集》二十卷。法裔蕃滋，著名弟子有：燕雷元鹏、圆融、绍灯上明等。绍灯法嗣德旻天鉴。

元鹏，字燕雷，丰城人。师事晦山戒显于云居。顺治十八年戒显徙寒溪时，命元鹏继住云居山真如寺方丈。主持重建禅堂、丈室和颛愚塔。纂修《云居山志》。有语录传世。

天隐圆修支下，在江西亦有传承，以玉林通琇为代表。其在赣弘法的著名弟子有报恩，石城县人，栎上首，归住[illegible]寺。行一，号闲谷，俗姓萧，吉安人，幼业儒，出家赣州市寿量寺，参通琇，目为法器，应会昌知县请住护[illegible]继王瑞金南康寺。昙瑞，号竺堂，俗姓刘，安福[illegible]人，17岁出家，住青原山、庐山，后侍玉林通琇入宫廷，顺治问法，昙瑞应对栎旨，历王金陵宝胜寺、安福祇山宝林寺、吉安市崇恩寺、北京护国香光寺，老归重建兵毁之崇恩寺，至寂。有语录和诗集。超羁，字续崖，俗姓吴，浙江人，嗣法于全庵进（通琇之徒），弘法于上饶沙溪龙门寺达30年之久，能诗文，惜著作已佚。

天隐法孙行泽，字云外，婺源县城西人，受具于黄山，得法于阳山松际通授（1573—1672）后，弘法于庐山和黄梅，从其受法者多达数万指。有《云外行泽禅师语录》15卷。

心壁，字超渊，云南人，嗣法于天岳昼禅师，为临济宗三十四世。康熙三十一年秋来南昌市，因善诗，得巡抚宋荦赏识，为之建憩云庵于东湖。寻入主庐山开先寺，重新殿堂，立丛林规约十条。康熙四十六年圣祖皇帝御书"秀峰寺"额，著巡抚郎廷极送开先寺。寺遂易今名，有《漱玉亭诗集》。

澹雪，康熙十六年从浙西来南昌，重建北兰寺和秋屏阁及列岫亭，复为江西一大名胜。

性音（1671—1726），字迦陵，别号吹馀，沈阳人。幼读《四书》，24岁出家，南游杭州理安寺，谒梦庵有悟，康熙四十六年随梦庵入北京柏林寺为首座，旋主千佛寺，继主杭州理安寺，嗣主庐山归宗寺。雍正元年，世宗皇帝请出任帝在西山所建之大觉寺首任住持。雍正四年辞归庐山归宗寺，是年寂于归宗，迁塔于大觉寺。世宗赐碑文，赐"国师"，谥号"圆通妙觉大智禅师"，令集其语录入大藏。他著述甚丰，有《十会语录》20卷、

《杂毒海》8卷、《宗统》12卷、《外集宗鉴法林》72卷、《是名正句》8卷等。

三、曹洞续盛　寿昌系繁

寿昌系下宗支繁衍，宗匠辈出，各为一方宗主，故清代曹洞宗继续盛行全国。这里择要叙述江西的情况。各支在外省的弘化从略。

首先概述中兴祖庭——黎川寿昌寺的传承。三十一世宗师无明慧经示寂后，由其高脚弟子元谧号见如(1579—1649)继主寿昌法席至清顺治六年(1649)示寂。元谧俗姓王，南昌人，师事慧经于峨峰20余年。承嗣曹洞宗三十二世。有《寿昌见如元谧禅师语录》一卷传世。顺治十年(1653)寺毁于火，弘化于南京栖霞寺的大成闻讯即来兴复，并住持至圆寂。大成，号竺庵，得法于博山元来，为该宗三十三世法嗣。著有《会圣堂集》、《指据录》、《摄山南岳诸汇》。嗣由其门人兴沛，号龙山继席方丈。兴沛晚年离寿昌住静于石城县海藏寺，亦善诗文和草书，将示寂，亲手点火而化。兴沛之后，三十四世法嗣墨历住持。

博山无异元来支，也称博山系，入清尤盛于他支。其法大行南北。这里主要叙述在江西的传承情况。

博山能仁寺道场法席的承嗣，1630年元来大师寂灭后，由其上首弟子智闇，号雪关，兼主。雪关，上饶傅崇俭之子，参元来得法后受请住持玉山县之瀛山寺。元来示寂时，雪关在身边，继师法席，往来于瀛、博之间。后应曹观察使之请往鼓山，再兴湖墅，归寂于瀛山。智闇之闽，一度由其徒宏恩元锡，号祖昙，瑞昌人，代师法席。接着由同出元来之门的道奉，字雪硐继

席，住持至清顺治十二年(1655)。同年，元镜门人觉浪道盛(详后)，从南京天界寺来山继任住持，至1659年示寂于天界休夏中。一时虚席，由元贤门人道霈(1615—1688)，字为霖继席。霈，俗姓丁，建安人，少习儒业，出家后从鼓山永觉元贤(于寿昌寺得慧经印可)得法，承嗣曹洞宗三十三世法脉，先主白云，次主博山，寻继师席主涌泉寺，晚主龙池。著述多达20余种。康熙八年(1669)，广信府太守高梦说请道奉弟子曹洞宗三十四世之宏瀚住持。瀚号粟如，俗姓余，永丰县人，21岁出家。1681—1684年由粟如法孙一澂号秋水住持。秋水得法于粟如之徒剖云。之后由粟如再主。嗣由其徒曹洞宗三十五世之传鹏号剖云住持，学人常达5000指，1722年寂于博山。接着由剖云之徒一导号慈引继主法席。慈引，俗姓叶，信丰县人，18岁投龚公山宝华寺从临济宗超悟禅师出家并受具戒，1698年参剖云得印可，为曹洞宗三十六世，1715年住持玉山普宁寺，重兴寺院。上述说明，长期主博山法席者，为元来之嫡传法裔。同门旁出于东苑元镜和鼓山元贤门人，只暂主一段时间。足见传法得人，百年不断。下面再述本支在本省各地的弘传情况。

在庐山弘传的有：

道独(1599—1660)，字宗宝，号空隐，俗姓陆，广东南海人，得法于博山元来，为曹洞宗三十三世。明崇祯间，开法于庐山归宗寺。后归广东，住罗浮山，迁福建雁湖，再回粤中，居海幢。门人天然函昰后为粤一大宗匠。

函昰(1608—1685)，字天然，俗姓曾，广州人，少习儒业，投庐山归宗寺从空隐道独出家受戒并得印可。为曹洞宗三十四世法嗣。继师住归宗，后又继师主广东罗浮山，徙雷峰。顺治十年返庐山，入主栖贤寺。顺治十五年复主雷峰，再返粤中，主海幢、芥庵和丹霞山，成为曹洞宗在广东的一大宗匠。康熙

十年(1671)，南康知府廖文英请再主归宗寺。著有《天然和尚诗集》一称《瞎堂诗集》20卷。著名弟子中弘法于赣的有今觐、今释和顿修。顿修继栖贤寺法席。

今觐，字石鉴，俗姓杨，广东新会人。本为诸生，出家从师天然于雷峰，得印可为曹洞宗三十五世。先开法于长庆，寻入主庐山栖贤寺，领众种田自养，弘扬"农禅并重"宗风。

今释，字澹归，俗姓金，杭州人。明崇祯十三年登进士。明亡，出家为僧，参天然函是得印可。先开法于广东丹霞山，旋住庐山净成精舍至圆寂。广东僧众迁其塔于丹霞山海螺峰。著有《梵网戒疏随见录》和《遍行堂集》。

明清之际，玉山县亦成为曹洞宗的重镇，瀛山寺和普宁寺都是重要的道场。永修县云居山早在唐代就是曹洞宗大道场。明万历以降，诸缘支盛弘于此。同时，博山元来法嗣亦有居此弘化。如道奉之徒宏裕，字粟乐，得法后居真如寺。于此传徒心田，字鼎玉，号晦石，俗姓汪，歙县人。。6岁出家，及长，入云居师事宏裕四载。后随侍粟乐法侄慈引住玉山普宁寺。心田在普宁编撰《麋山正灯》。后慈引主博山，心田任监院，重修前殿、大殿、两廊庑、方丈、塔院和建玉虹长桥。乾隆十六年(1751)，晦石心田应请入主瀛山寺。

寿昌系下另一支东苑晦台元镜支下，亦盛弘于赣。元镜(1578—1631)，字晦台，俗姓马，福建建阳人，28岁出家，深究《楞严经》，参慧经于南城县宝方寺，令阅《维摩》、《圆觉》等经有悟，得印可后回建州东苑，1620年开法一枚庵。仕儒入门求法，后盛弘于闽、赣、苏、皖，这里仅举弘法于赣之法嗣：

道盛(1592—1659)，字觉浪，号浪杖人，俗姓张，柘浦人，少习举业，投鼓山涌泉寺出家，后初参博山元来，寻参晦台元镜于东苑。元镜一见赞叹："吾寿昌这枝慧灯属子矣！"即付源

流，承嗣曹洞宗三十三世。明崇祯八年开法于黎川县福船寺，徙居庐山圆通寺三载，与黎川人祠部郎黄端伯结生死之交。明末，入主南京栖霞和天界大寺。清顺治二年来云居山住静，回天界寺，时明大仕纷纷出家为僧，投其门下学禅法。后亦弘法江西者有进士倪嘉庆和方以智。顺治十二年(1655)，觉浪应请入主广丰县博山能仁寺，1656 年 5 月与徒方以智等主持重建宜黄曹山本寂祖师墓塔，旋返博山，于 1659 年回天界寺休夏，不久示寂于天界，塔于栖霞山。

方融如玺，俗姓任，凉州人，原从师颛愚观衡，颛愚主云居时，方融领监院事。后继任住持。参觉浪道盛，改宗曹洞，为三十四世法嗣。后住靖安县龙门，主持重建永修县凤栖山同安寺。寂后建塔于庐山二层崖。

清代青原山祖庭，多由曹洞宗高僧住持。香火日旺。顺治、康熙年间主寺高僧有：

大然，号笑峰，俗名倪嘉庆，江宁人，明天启进士，历任给谏、户部和兵部正郎，遭诬入狱。明亡出家为僧，得法于觉浪道盛，住持吉安青原山净居寺，编撰《青原山志》。弟子有从化，字芝颖，俗姓刘，万安人，大然印证后易名兴化。

大智(1611—1671)，俗名方以智，安徽桐城人。明崇祯十三年中进士，授翰林院检讨。明亡出家为僧。1653 年投天界寺参觉浪道盛得印可，承嗣曹洞宗三十四世。因清廷屡迫他仕清，故多易名。1656—1664 年，易名墨历、木立，先后住持黎川县天峰禅寺、廪山寺、南谷寺、寿昌寺和龙湖寺，以及金溪疏山寺、南城资圣寺、南丰程山，云游宜黄白土寺和石磉寺，除说法传徒，修葺寺宇外，不忘著书立说。1660 年完成 20 万字的《药地炮庄》于黎川，1664 年应庐陵县令于藻之请，入主青原山净居寺(唐行思开创的祖庭)。1667 年云游莆田和黎川寿昌寺。

1671年十月受粤案牵连，在赴粤途中病逝于万安县城外赣江惶恐滩舟中。塔于浮山。门弟子有中千、兴贤、山足兴斧，位伯兴磬，兴盅等多人。皆有著作传世。兴磬乃方以智次子方中通，从父出家，随侍左右。方以智为僧后在山林洞穴撰写了三四百万字的著作，内容极其丰富，有佛教著作，有社会科学和自然科学著作，亦有诗集，今人为其编辑成《方以智全书》出版。

大权叶妙，俗姓吴，广昌县人，幼聪颖多艺，出家于广昌大觉寺，初参寿昌寺竺庵，师事数载，再参觉浪道盛承印可。归隐十余载，后墨历招至青原，分座说法，墨历寂后，吉州士大夫坚请继席，随机接众，受法者众。著有《青原语录》和《竹隐楼漱青堂诗集》行世。

清代，曹山祖庭，康熙年间，有仙源住持。仙源，崇仁人，后主抚州广寿寺、南城章山寺、金溪疏山寺，一生重修33寺。曹山寺后由其徒智胜(圣)住持。继由智胜徒文仲明敏(崇仁人)住持。曹洞宗的创始地之一的宜黄县，雍正以后，寿昌系下七世界周(1712—1773)，字尔南，弘法于石门寺。继之有明海(1857—1912)，兴复桃华山寺(今为开放寺)。明海，俗姓余，广昌县人，于黎川寿昌寺得曹洞禅法。传徒竹慧，民国时重建石门寺，今仍完好，为省开放寺。

综上观之，曹洞宗创于赣，复中兴于赣。中兴300余年来，盛传不衰。何也？诚如唐玄奘于贞观二十二年答李世民所问："法门之益，何所宜先？"时所说："弘法须人，度僧为最。"亦即说，传法人最重要。明清以后，曹洞宗兴，盖大得传法之人。上述出自江西寿昌系的著名禅师数以百计，特别是一批脱下朝服，披上袈裟的高僧，又都开法于名山大寺，或祖山祖庭，真有如狮子出窟。

四、其他诸宗　各有传承

明末贤首宗二十六世颛愚门人入清居赣者有二：一者，宝峰元白音可尊宿，崇祯七年从天台来庐山，十年入云居山，师事颛愚。颛愚离云居，音可开法于靖安县宝峰寺，开创慧山清泉寺，道望四驰，咸称尊宿。一者，宗学，号无尽，北京人，长期依止颛愚，随颛愚住云居，颛愚嘉美之，谓其作务"力如金刚"。颛愚迁化后，塔于云居山，宗学主塔院 17 年，日课《法华经》，行业坚贞，长坐不卧，前后 30 年不出山。方融、晦山、燕雷三代住持，每开戒坛，皆请居阇黎位，人称罗汉菩萨。年逾 80 而终于云居山。

慈恩宗，明晚期，真可修复庐山归宗寺后其上首弟子田湛以此为道场，湛寂后弟子修观继之。入清，修观之徒行正(1594—1657)继之。行正传解道；解道传契遍、契俊等。

净土宗，入清，特别是经雍正皇帝提倡，诸宗亦兼修，故亦盛行。乾隆时，江西出了一名佛教学者罗有高(1734—1779)，字台山，号尊闻居士，瑞金县人。本业儒，因与著名佛教学者彭绍升(法名际清)交游遂信佛，从事佛学研究，从扬州高旻寺昭月了贞参禅，常居佛寺，但后专修净土法门，46 岁逝于原籍。著有《尊闻居士集》八卷。彭绍升为之序。恽敬为之书《传》。

五、佛教文苑　人才辈出

除上述外，还有大批僧人从事著书立说和吟诗作画者。再择要书之。

朱耷(约 1626—1705)，号八大山人，为明宁王朱权后裔，

明亡为僧，后改宗道教。为清代著名书画家。

庸庸道人，康熙年间住崇仁县黉山宝华林，以办圆明福会建黉山大桥。著有《不二心宗》、《三教同原》、《论正义》、《雪窗醒语》等书。

大乾，康熙六年创建南昌县东岘山东禅寺而居至圆寂。有《语录》二卷，《东岘山居诗》24首。

不昧，康熙年间居峡江县愚山寺，面壁十年，著有《愚山八景诗》及《语录》数卷。

本庆，字大雷，顺治间住南昌市菩提寺。著《五会录》、《净土吟》、《泐潭纪略》、《旅梦草》各一卷。

长庵，字异目，南昌人，巡抚周召南请居上封寺。工词翰，侍郎王泽宏、给事车万育等与之赓和。撰《上封寺志》，还有诗文若干卷。

注：

①“作家”，佛教中所称之“作家”，系禅宗称有大机用者。

②“三关”，黄龙宗创始人慧南接引学人，常提三问以勘验之，谓之“黄龙三关”，对答契合者，谓为过关者，方许入室为弟子。

第五章 新时期(1912年以来)

第一节 现代佛教

1911年辛亥革命推翻了中国历史上最后一个封建王朝——清朝,宣告了延续几千年的封建社会成为过去。1912年民国改元,标志着中国历史进入到一个新的时期,即现代资产阶级民主主义社会,给佛教带来了新的生机。

佛教在清朝后期遭兵灾由盛而衰,民国伊始,佛教高僧、大德、居士和学者亦喜出望外,开始佛教的复兴活动。

首先是成立佛教会。1911年春,佛学宜黄大师,金陵刻经处负责人欧阳渐与佛学学者临川人李翊灼教授等发起成立佛教会,欧阳渐撰写了缘起书,未果。接着太虚、虚云、寄禅、普常、谛闲、冶开等高僧与前者居士学者又在上海会商,拟定会章和呈文,于南京谒临时大总统孙中山和北京谒袁世凯。经诸方同意,于1912年初在上海静安寺成立"中华佛教总会"。江西省和各县佛教会相继成立。后省改支会,县改分会。

接着,大兴佛教文化教育事业,刻经办学,培养僧材。欧阳渐继承其师杨文会(仁山)之遗志,继续主持金陵刻经处(1866年由杨文会创建),搜集校勘和印刷佛经流通,为各地寺僧提供急需之佛经。虚云在云南、太虚在武昌、欧阳渐在南京,先后创办了佛学院,培养出一批僧材和佛教学者。萍乡佛教会理事、宝积寺方丈体云亦举办了佛学培训所,为湘赣边区培育出一批青年僧侣。分宜县佛教会会长、如意山福来寺住持德愚祥真举办僧徒学堂。临川县佛教会后改为分会理事长、县城(今

抚州市)正觉寺住持汉度在晏元顺的资助下,建立佛学图书馆,购《大藏经》12 部计 50000 册。

再则,建寺修寺,开坛说法,传戒度僧。萍乡宝积寺方丈体云屡修和扩建寺院,成为拥有 38 间的当地大寺,迄今犹存。他住持 30 余年,每三、五年传戒一次。临川县双林寺住持开福,1920 年募缘诸方,得张勋布施,重建宏伟大寺,雕丈五高千手观音菩萨像,顿时香火大旺。后开福去海南弘法。南丰县城,1943—1946 年始建之地藏寺,在山崖石壁开凿大型地藏菩萨,为省石佛之冠,今犹存,列为省开放寺。兴国县人释道法,1940—1943 年在兴国县创建 553 平方米的法藏寺,寻又于 1947 年创建吉安县安仁山能仁寺,住持至 1961 年圆寂。民国时期,全省新创建佛寺 26 所,以庐山居多,计 6 所。其次,为临川县建 5 所。再次,为南城、南丰各建 4 所。这样,清咸丰年间遭兵灾而一度衰微之佛教,又呈日渐复兴之势,僧尼居士增多,尤其是佛教学者崛起,担当起振兴佛学研究的重任,积极开展对外交流活动。

20 年代,一件具有历史意义的第一次国际性的佛教徒会议在庐山花径大林寺召开。这次会议由当时的名僧太虚[①]、道阶、圆瑛、现明和学者以及社会名流共 50 人发起,意在成立"世界佛教联合会",以期达到联合世界佛教徒弘扬佛教世界主义,增进人类文明,促进世界和平的目的。会前经湖北督军公署第 2103 号训令批准,于 1924 年农历六月初一至二十日,在这座名寺古刹召开。为"世界佛教徒集会之始",为现代佛教史书写了新的一页。会议由太虚法师主持。出席会议的代表:中国有太虚、了尘、赵南山(湖北);性修(湖南),常惺(江苏);武仲英(浙江);张纯一(上海)、竺庵(安徽);李证刚(从扬文会学佛,为著名佛教学者,大学教授,临川人,代表江西佛教界);

王肃方(四川)等10余人,史维焕任传译。日本有法相宗长佐伯定胤、帝国大学教授木村泰贤博士、曹洞宗的水野梅晓等6人。英、法、德、芬等国都有代表参加。因泰国、缅甸、斯里兰卡等国代表未到会,会议未达预期目的。遂决定于1925年在日本召开"东亚佛教大会"。1925年11月,在东京如期举行了会议。中国佛教代表团有团长道阶(北京法源寺住持)、副团长太虚(杭州净慈寺住持)、成员曼殊揭谛、持松、弘伞(杭州招贤寺住持)、王一亭(上海世界佛教居士林副林长)、胡瑞霖、韩清净、徐森玉(北京图书馆馆长)、杨鹤庆(南京支那内学院教授)、张宗载、宁远蕴、刘仁航、倓虚(哈尔滨极乐寺住持)等28人。还有记录满智等2人。政府资助旅费六千元。大会期间,持松法师(密宗,上海靖安寺住持)任教义研究部理事,学者韩清净居士宣读了他所著《十义量》,博得赞许。在闭幕时,中国代表团宣读了由太虚起草的《告别日本佛教同袍文》,增进了中日佛教人士的友谊。

清末以来,知识界掀起了佛学研究的热潮,尤其对唐玄奘开创的法相宗宗义和"三论"的研究,出了"江西佛学四杰":欧阳竟无、李证刚、桂伯华和黎端甫。详后专章。

佛教密宗又称真言宗,在我国西藏地区流行。民国时,部分汉地僧人和知识分子注重研习。江西也有传播。1931年梁如甫居士等集资为葬圆觉宗藏密宁玛派第五代心法传人诺那大师又名诺那呼图克图,于庐山小天池创建诺那塔院(六十年代毁,1991年1月政府拨款数十万元,加上台湾圆觉宗智敏慧华金刚上师教育基金会施资10万美元重建,于1992年5月底落成。塔院由诺那塔、莲华生祖师殿(312平方米),诺那精舍(100平方米)等建筑物构成。6月2日举行了落成开光法会,来自北京、九华山和台湾、香港以及马来西亚的僧人、居

士、信士和来宾上百人参加。热烈祝贺这所藏传佛教在江南的又一道场兴复开放。）

1947 年，临川县金山寺，比丘尼印空在缙绅桂汝丹居士的赞助下重建。1948 年请西藏贡噶活佛莅寺讲经，一时香火旺盛，遂易名“中华贡噶寺”。

民国期间，佛教又遭到一次大劫难。就是第二次世界大战期间，日寇侵华，半个江西沦陷。虽然日本为佛教盛行的国家，百分之八九十的日本人信奉佛教，禅宗和净土宗都与江西佛教有师承道统渊源，祖山祖庭在赣。按佛教传统，佛教寺庙本应受到尊重和保护，但没有人性的侵华日军，尽管身带佛像，由于受军国主义影响太深，诸恶莫作，十善奉行的佛教教义被置诸脑后，尽是无明无佛性之徒，他们把佛寺佛塔，都置于其军国主义炮火之下，成其攻击目标，大批佛寺被日寇摧毁。禅宗的大道场永修县云居山真如寺被日寇毁为废墟。净土宗的发源地庐山东林寺也基本被焚毁，许多珍贵文物被劫。这是日寇欠下佛祖的一笔还没有偿还的大债。所以得到战败国的报应。佛教遭此劫难，又呈衰微之状。

然而，民国时期，各地居士和居士林兴起，勇猛担当起弘法的历史重任。一些僧尼转移到居士林，与居士们一起持斋念佛，使香火燃于家庭佛龛，梵呗之音响于民宅。虔诚的四众弟子，绍隆了佛教。抗日战争后，又修复和重建了一批寺庵。截至 1949 年，全省有寺庵 2758 所，僧尼 3439 人。主要是临济、曹洞和净土三宗。

注：

①太虚（1889—1947），俗名吕淦森，浙江崇德（今并入桐乡）人，生于海宁。1904 年出家，依宁波天童寺寄禅法师受具足戒。后住持白云山双溪寺。民国初年任中华佛教总会会刊《佛教月报》总编辑。1917 年，应

请到台湾弘法。1922年创办武昌佛学院，自任院长。杭州净慈寺住持。1927年任厦门南普陀寺住持、闽南佛学院院长。1928年在南京发起成立中国佛学会。同年游历英、法、德、比、美等国，宣传佛教，在巴黎与英、法学者发起筹组世界佛学苑。为中国高僧弘法欧美之先驱。1947年圆寂于上海玉佛寺。他致力于法相唯识之研究。著有《法相唯识学》等书，后门人辑为《太虚大师全书》行世。

第二节　当代佛教

1949年10月1日，中华人民共和国成立，宣告中国历史进入社会主义的新时期。在这个多民族多宗教信仰的国度里，人民政府实行了宗教信仰自由的政策，佛教得到保护。1953年，政府批准成立了中国佛教协会。圆瑛任会长。1956年又成立了中国佛学院。佛教界积极开展了对外友好活动，为增进同各国人民的团结和保卫世界和平，作出了努力。

改革开放以来，恢复了五十年代的宗教信仰自由的政策，通过法律，保护公民的宗教信仰自由。为此，全国上下，进行了落实宗教政策的工作。

近十余年来，江西佛教，在各级人民政府的重视和帮助下，逐步得到恢复。知名人士受到尊重和合理安排，选任省政协常委的1人，委员2人。选任市县人民代表和政协委员的32人。在中央、省、地、县各级政府的支持下，在国内外佛教界和信士的资助下，寺庙进行了重修或重建。1984年至1989年间，中央和省先后拨款几百万元；1982至1988年接受外国和侨胞、港、澳、台佛教界和檀越捐赠外汇折合人民币一千万元，其中东林寺，能仁寺和真如寺三寺接受外汇折合人民币520万元。以后东林寺又继续收到境外国外赠款300余万元。如

香港巨富陈庭骅大居士1991年施资50万港元建起了大殿东西五百罗汉堂。还有港台教友乐助重建莲池、山门、天王殿、佛学院、图书馆和宾馆及僧房款，以及新加坡广洽法师鼎力重建莲社法堂款。香港新富施展雄居士近两年共施资170万元人民币。

目前，全省已修复开放古寺庵304所，居住僧尼1597人，拥有居士、信众81491人。属全国重点开放寺4所，即庐山东林寺、吉安青原山净居寺、永修云居山真如寺、九江能仁寺。省批重点开放寺15所（详见《百寺史》）。其余为地、县批准开放寺。地县批准开放寺庵以石城、宁都、广昌三县最多。其次数兴国、于都、永修、彭泽、铅山、广丰、南丰、宜黄、乐安、崇仁、临川、黎川、南城、萍乡。亦即赣州、抚州、上饶、九江四地市称盛。相当一部分市、县仍处于衰微状态。当然还有一批佛寺在修复待批开放之中。

近十年来，老僧尼纷纷回到寺庵，从事修复寺庙，开荒种植，保护山林和文物的活动。各级政府宗教事务机构随之健全，加强了管理工作，逐步走上了正常化。

1986年1月，省佛教协会成立，随后南昌、九江、抚州、永修、石城、宁都、铅山、广丰、南丰、武宁、兴国、萍乡、广昌、宜黄等市、县相继成立了佛教协会。各级佛协在政府的领导下，依法进行了许多有益的工作。例如：省佛协制定了《江西省佛教寺庙管理试行办法》，各开放寺依此制定了本寺的规章制度，成立寺庙管理委员会或小组，依法进行正常的佛事和生产活动，财务公开。1987年12月，省佛协在东林寺召开了寺庙管理和生产自养经验交流会议。1990年3月，省佛协在石城县普照寺又召开了寺庙管理、生产自养表彰会，检查了上次会议后的工作进展情况，再次总结了经验，表彰了先进集体和先进

个人。会上受到表彰的集体 12 个，个人 8 名。全国佛协派员帮助总结并在《法音》杂志上刊登了云居山真如寺的先进事迹和经验，从而使唐代怀海禅师倡导的“农禅并重”的百丈遗风得到弘扬，人间佛教思想落到了实处。有的寺庙，不仅做到了自养，常住缁素衣、食、治病有保障，有零用钱，而且还有大笔余钱用于修寺建寺。庐山东林寺，1979 至 1988 年寺院各项经营收入 120 余万元，除小部分供近百名常住生活必需和寺庙日常开支外，大部分用于建寺。

在新出家求戒的弟子不断增多的情况下，经政府主管部门批准，云居山真如寺方丈朗耀和一诚法师先后三次开三坛大戒，传戒度僧尼、沙弥、居士七众弟子[①]共 3000 余人。来山受戒者，有本省的，有外省的，还有香港的。石城县如日山普照寺住持曹洞宗僧仁善于 1984 年 9 月，亦开三坛大戒，传戒一次，度僧 411 名，尼 387 名，男居士 29 名，女居士 35 名，共度四众弟子[②]852 名。有本省的，也有北京、上海、南京、广州等市的。

为了提高中小寺庙住持，当家等骨干的素质，近年省佛协在大寺庙的支持下，举办了短期训练班。鉴于青年僧尼增多，为了培养新一代有文化有佛学知识而又爱国爱教的僧材，1992 年又在东林寺办起了一所佛学院。

为了发掘整理和弘扬江西佛教文化，加强研究工作，引起了重视和提到了新的议事日程上，报经政府批准，庐山东林寺于 1992 年 6 月 1 日，成立了“庐山东林寺净土宗文化研究学会”，通过了会章，提出了研究方向。会上收到论文 20 篇。一诚法师主持新修了《云居山志》。为了沟通信息，交流经验，宣传江西佛教，省佛协 1991 年创办了《江西佛教通讯》刊物，博得了省内外教友的赞赏。

在改革开放的大好形势下，省佛协和在国际上有影响的东林寺、云居山真如寺以及有名望的高僧，积极开展对外友好活动。发挥了江西佛教的历史优势和它在对外关系中的友谊桥梁作用。一是通过宣传招徕，先后接待了数以百万计来自日、美、新、马和港、澳、台等国家和地区的佛教朝山礼祖、学术考察团组和个人。二是举行大的法会，如1991年7月，东林寺在莲池重建落成之际，举行了“莲花盛会”，来自日本、台湾、香港的教友和学者参加。他们与内地教友济济一堂，赏花叙旧，和衷共济，增进了彼此了解和友谊。1991年9月，云居山真如寺举行了“虚云和尚纪念堂落成开光法会”，国内外教友聚集一堂，礼祖忆古德，誓愿绍隆佛教。会后，虚云弟子、香港大屿山宝莲禅寺方丈圣一法师随喜出资重建广丰县博山能仁寺大雄宝殿。1992年6月1日，庐山东林寺举行了“纪念远公祖师创立莲社一千六百年暨莲社法堂重建落成典礼法会”，日本净土宗派松明院主持市村智幸为团长，一行19人的代表团专程前来祝贺，日本净土宗宗务总长、日中友好净土宗协会会长成田恒在法会上发表了热情洋溢的祝词，来自国外境外的嘉宾还有马来西亚的马籍华人果仁法师；台湾静修庵觉海法师；台湾圆觉宗智敏慧华金刚上师教育基金会董事陈声汉先生一行40人；香港梁志云居士；香港大环集团有限公司董事局主席施展雄夫妇；香港至高国际机械有限公司董事、总经理戴公正先生等80余人。还有来自北京、上海、江苏、安徽、四川、广东等省市的名山大寺长老、大德、居士、檀越、学者和九华山佛学院全体师生，共600余人，盛况空前。新落成的莲社法堂，是新加坡佛教总会前任主席，新籍华人广洽法师于1990年9月30日，91岁高龄，第二次专程前来朝山，随喜乐助17万新加坡元和1万马来西亚元，以及1000克金泊重建的。在宫殿式

的法堂内供奉着高大的慧远祖师脱沙贴金塑像，庄严肃穆。

在迎来的同时，高僧亦被延请出去弘法。1988 年，中国佛教协会常务理事、江西省佛教协会会长，东林寺方丈果一法师应邀赴澳门讲经。1989 年，中国佛教协会理事，江西省佛教协会副会长、云居山真如寺方丈一诚法师应美国万佛城之邀请，参与了该寺的传戒和法会，博得好评。

江西历代不乏高僧大德大善知识和大居士，当代亦然。已故的如虚云大师（请见后专章）、海灯法师（云居山真如寺方丈，寂于四川），德森法师和詹励吾居士（婺源县人，侨居加拿大经商，50 年代资助虚云大师重兴云居山真如寺，有法物传世。）

当代兴国县出了两名高僧，一弘于省内外的德森，一弘于国内外的法亮。

德森，兴国县人，生于清末，净土宗十三代祖印光法师门人，为当代净土宗高僧，继印光住持苏州灵岩寺直至 1964 年圆寂。他一直关心家乡的佛教，民国初，主持兴国龙华寺唐代三尊大佛的修饰。1935—1948 年，与龙华寺住持专西联名向海外侨僧募缘重塑佛像。1956 年发起向海外侨僧释法亮和释果照等募缘重修兴国县唐建普惠寺。30 年代，从事编撰新的高僧传。1954 年鉴定李净通编《印光大师文钞菁华录》。

法亮，字心明，俗名王盛亮，兴国县长冈乡东坑村人。家贫，13 岁受胞兄释道法（俗名王毓伟）影响而茹素。15 岁出家，历住兴国东震寺、赣州光孝寺、南丰寿昌寺、浙江普陀山、韶关南华寺。襄理虚云重建南华寺。1947 年往柬埔寨金边市，主持兴建中华正觉寺。居此弘法至 1970 年离柬去新加坡，寻至香港，在九龙芙蓉山主持兴建虚云和尚纪念堂，嗣在大窝岛兴建观音堂，后居美国夏威夷州檀香山虚云寺。他虽然长期在境外

国外建寺弘法，但始终关心家乡佛教。1956 年施资修复兴国普惠寺。1958 年从柬埔塞回兴国长冈乡，在其兄创建的法藏寺念经三天。1985 年其侄王盛彬居士重建该寺时，法亮法师从香港汇给乐助建寺款 5000 元港币。同年乐助 6200 美元给南丰寿昌寺修寺塑像。1988 年赠给寿昌寺《新修大正藏经》壹部共 100 册和玲珑舍利塔。

赣县亦有一名临济宗高僧释法云仍弘法于美国。法云法师，赣县湖江人。少年出家于赣县田村圩契真寺，1958 年出国，现为纽约佛恩寺住持，为美国知名高僧，对契真寺的修复亦表关心。

注：

①“七众弟子”，即：一、比丘，通常称为僧，为男子出家受具足戒者；二、比丘尼。通常称尼姑，为女子出家受具足戒者；三、式叉摩那，又称式叉摩那尼、学法女、正学女，为女子出家学沙弥尼之六法者，一般为 18—20 岁之沙弥尼欲受具足戒者；四、沙弥，又称勤策男，为男子出家，不到受具足戒年龄，而只受十戒者；五、沙弥尼，又称勤策女，为女子出家，只受十戒者；六、优婆塞，为受五戒在家信佛的男居士；七、优婆夷，为受五戒在家信佛的女居士。

②“四众弟子”，指僧、尼、男居士、女居士。

第六章　净土宗

净土宗又称莲宗，为汉传大乘佛教早出的大宗派。它久传不衰，迄今仍为世界佛教主流派之一。举世公认，它发脉于庐山东林寺，以慧远法师为初祖，在信仰、经典、教义、修持诸方面，有着自己的特色，产生过深远的影响，故详而述之。

第一节　信仰尊崇、经典教义与修持方法

净土宗从发脉开始，除佛教共同信仰外，还突出信仰西方极乐世界的教主阿弥陀佛和观世音与大势至菩萨，即所谓之"西方三圣"或曰"弥陀三圣"。许多寺庙有专门殿堂，塑立像供养。居中为阿弥陀佛，他右手指地，表接引众生往西天，左手托莲台，表众生往生后的坐位。其左为观世音菩萨，右为大势至菩萨。

这是根据佛说《无量寿经》、《阿弥陀经》和《观无量寿经》而来的。这三部经都是专说阿弥陀佛西方净土极乐世界信仰的经。所以这三部经为净土宗立宗的主要依据和日常奉持诵念的佛教经典。后来又把《华严经普贤行愿品》、《楞严经大势至菩萨念佛圆通章》和《无量寿经优婆提舍愿生偈》简称《往生论》作为持诵的经典，因此"三经一论"是为该宗的主要经典。这些经典以《无量寿经》传入中国最早，且译本多至十二种。虽经名、人名有所不同，但基本内容大体相同。如后汉支娄迦谶译名《佛说无量清净平等觉经》上、中、下三卷；三国吴国支谦译名《佛说阿弥陀三耶三佛萨楼佛檀过度人道经》上、下卷；曹魏康僧铠译名《佛说无量寿经》上、下卷；唐菩提流志奉诏译名

《大宝积经无量寿如来会》；宋法贤（明教大师）奉诏译名《佛说大乘无量寿庄严经》。各译本都说《无量寿经》为释迦牟尼佛在王舍国灵鹫山（有译名耆阇崛山）中所说经。经中说法藏（一译昙摩迦、一译法处、一译法宝藏）比丘原为大国王[1]，闻佛说法，喜悦开悟，即弃王位，于世饶王佛（一说世自在王如来）前出家，发四十八大誓愿，累劫修行，行菩萨行，终于成佛，名阿弥陀佛，别号无量寿佛、无量光佛、无碍光佛、清净光佛、欢喜光佛、智慧光佛、超日月光佛、甘露王等。其左胁侍为观世音菩萨，右胁侍为大势至菩萨，坐于大莲华上，“广为敷演诸佛如来净土之行”。其“国土清净”。在“西方去此十万亿佛刹，彼有世界名曰极乐”。“无量清净佛国”有七宝池，佛、菩萨欲浴，各自入池，悉自于一莲华上坐。浴讫，各自行道，有在地，有在虚空中“坐禅一心者”。“闻我名字，皆悉逮得清净解脱三昧”，“住是三昧，至于成佛”。“其有人民，善男子，善女人，闻阿弥陀佛声，称誉光明，朝暮常称誉其光明好，至心不断绝，在心所愿，往生阿弥陀佛国，可得为众菩萨、阿罗汉所尊敬”。

“佛告阿难，十方世界，诸天人民，其有至心，愿生彼国，凡有三辈：其上辈者，舍家弃欲而作沙门，发菩提心，一向专念无量寿佛，修诸功德，愿生彼国。此等众生临寿终时，无量寿佛与诸大众现其人前，即随彼佛往生其国，便于七宝华中自然化生，住不退转，智慧勇猛，神通自在。……其中辈者，……虽不能行作沙门，大修功德，当发无上菩提[2]之心，一向专念无量寿佛，多少修善，奉持斋戒，起立塔像，饭食沙门，悬缯燃灯，散华烧香，以此迴向愿生彼国。其人临终，无量寿佛化现其身，光明相好，具如真佛，与诸大众现其人前，即随化佛往生其国，住不退转。功德智慧，次如上辈者也。其下辈者，……假使不能作诸功德，当发无上菩提之心，一向专意乃至十念，念无量寿

佛，愿生其国。……此人临终，梦见彼佛，亦得往生。……于彼东方恒河沙佛国，无量无数诸菩萨众皆悉往诣无量寿佛所，恭敬供养，及诸菩萨声闻之众，听受经法，宣布道化。东、南、西、北四维上下，亦复如是”。（曹魏康僧铠译《佛说无量寿经》卷下）经中还说各辈亦有上、中、下三等，即九品莲台，为众生往生后的果位。

释迦牟尼佛在《阿弥陀经》中对西方净土极乐世界的美妙教义，作了进一步的阐述。鸠摩罗什译于后秦弘始四年，即402年2月8日。该经称，释迦牟尼佛在舍卫国祇树给孤独园与千二百五十大比丘僧、菩萨、舍利弗长老说：“从是西方，过十万亿佛土，有世界，名曰极乐。其土有佛，号阿弥陀。……其国众生，无有众苦，但受诸乐，故名极乐。……有七宝池，八功德水充满其中。池底，纯以金沙布地，四边阶道，金、银、玻璃合成。上有楼阁，亦以金、银、琉璃、玻璃、砗磲、赤珠、玛瑙而严饰之。池中莲华，大如车轮，青色青光，黄色黄光，赤色赤光，白色白光，微妙香洁。……彼佛国土，常作天乐，黄金为地，昼夜六时，雨天曼陀罗华。……无三恶道。……微风吹动诸宝行树，及宝罗网，出微妙音，譬如百千种乐同时俱作，闻是音者，自然皆生念佛念法念僧之心。……彼佛何故号阿弥陀？彼佛光明无量，照十方国，无所障碍。彼佛寿命，及其人民，无量无边阿僧祇劫[3]，故名阿弥陀。阿弥陀佛成佛已来，于今十劫。彼佛有无量无边声闻弟子，皆阿罗汉。……众生闻者，应当发愿，愿生彼国。……若有善男子，善女人，闻说阿弥陀佛，执持名号，若一日、……七日，一心不乱，其人临命终时，阿弥陀佛与诸圣众，现在其前，是人终时，心不颠倒，即得往生阿弥陀佛极乐国土。若有众生闻是说者，应当发愿，生彼国土。……东方亦有阿閦鞞佛、须弥相佛、大须弥佛、须弥光佛、妙音佛，如是等恒

河沙数诸佛，各于其国出广长舌相，遍覆三千大千世界。……闻是经受持者，及闻诸佛名者，是诸善男子、善女人，皆为一切诸佛之所护念，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。[4]……释迦牟尼佛能为甚难希有之事，能于娑婆[5]国土，五浊恶世：劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊、命浊中，得阿耨多罗三藐三菩提，为诸众生说是一切世间难信之法。……佛说阿弥陀经，拔一切业障根本，得生净土陀罗尼"。[6]

净土宗之修行方法，在《佛说观无量寿佛经》中则有详述。该经在东汉和东晋时已有译本传世，后已佚，现存的为南朝刘宋元嘉时(424—453)由畺良耶舍译于建业(南京)钟山道林精舍。经云：佛在王舍城耆阇崛山中说，王舍城阿阇世太子听信提婆达多的恶言，将父王频婆娑罗幽闭于七重室内欲将其饿死，王后韦提希设法送食，亦遭禁闭。太子并执剑欲杀母。国王与韦提希向耆阇崛山遥礼世尊，王说"大目犍连是吾亲友，愿兴慈悲，授我八戒"。说罢，佛派目犍连飞至，授王八戒，佛遣富楼那为王说法。佛和大目犍连与阿难从空而来王宫，出现在韦提希前。韦提希求佛"教我观于清净业处，我当往生。不乐闫浮提浊恶世也"。尔时世尊放眉间光，遍照十方无量世界，有国土，纯是莲花；有国土如自在天宫；有如玻璃镜，令韦提希见。韦提希见后，求佛"我今乐生极乐世界阿弥陀佛所，惟愿世尊教我思惟，教我正受"。世尊告韦提希。"汝今知否？阿弥陀佛去此不远。汝当系念，谛观彼国净业成者。我今为汝广说众譬，亦令未来世一切凡夫欲修净业者，得生西方极乐国土。欲生彼国者，当修三福：一者，孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业；二者，受持三归，具足众戒，不犯威仪；三者，发菩提心[7]，深信因果，读诵大乘，劝进行者。如此三事，名为净业。此三种业，乃是过去、未来、现在三世诸佛净业正因，是往生净土

的基本条件。如来今者教韦提希及未来世一切众生，观于西方极乐世界，以佛力故，当得见彼清净国土，应时即得无生法忍⑧。韦提希说'我今以佛力故，见彼国土。若佛灭后，诸众生等浊恶不善，五苦所逼，云何当见阿弥陀佛极乐世界？'"佛告韦提希，应当专心系念一处，想于西方。云何作想？释迦牟尼佛教授十六观法：

初观，为日想。如何日观？佛言：正坐西向，谛观于日欲没之处，令心坚住，专想不移。

第二观，为水想。见水澄清，见水映彻，作琉璃想，见琉璃地，下有金刚七宝金幢，琉璃地上，楼阁千万，百宝合成，有百亿华幢，无量乐器，八种清风，鼓此乐器，演说苦、空、无常、无我之音。

第三观，为地想。粗见极乐国地，水想成，一一观之，极令了了，闭目开目，不令散失，若得三昧。

第四观，为树想。观宝树，七宝华叶，七宝果，叶千色，有百种画，树上七重网间。有五百亿妙华宫殿，如梵王宫，诸天童子自然在中。妙华有大光明，化成幢幡，无量宝盖，映现三千大千世界一切佛事和十方佛国。

第五观，为八功德水想。极乐国土有八池水，七宝所成。黄金为渠，金刚为底沙，水中有六十亿七宝莲华。摩尼水流注华间，其声微妙，演说苦、空、无常、无我，诸波罗蜜。如意珠王，涌出金色微妙光明，化百宝色鸟，和鸣哀雅，常赞念佛、念法、念僧。

第六观，为总观想。众宝国有五百亿宝楼阁，天宝幢不鼓自鸣，音中皆说念佛、念法、念比丘僧。此想成，名为粗见极乐世界宝树、宝地、宝池。若见此者，除无量亿劫极重恶业，命终之后，必生彼国。

第七观，为华座想。佛告阿难及韦提希，吾为汝解说除苦恼法，汝等忆持。时无量寿佛住立空中，观世音、大势至二大士侍立左右，光明炽盛。韦提希白佛言："世尊，我今因佛力故，得见无量寿佛及二菩萨。未来众生当云何观无量寿佛及二菩萨？"佛曰：当起想念，于七宝地上，作莲华想。如是莲华，具有八万四千叶，叶间有百亿摩尼珠王映饰，摩尼珠放千光明，光如盖，七宝合成，遍覆地上，释迦毗楞伽宝以为其台。此莲花台，本法藏比丘愿力所成。当先作此华座想，此想成者，灭除五万亿劫生死之罪，必定当生极乐世界。

第八观，为像想。上观之后，当想佛，诸佛如来，是法界身，遍入一切众生心想中。汝等心想佛时，是心即是三十二相，八十随形好。是心作佛，是心是佛。诸佛正遍知海，从心想生。是故应当一心系念。想彼佛者，先当想像。见一宝像，如闫浮檀金色，坐彼华上。见极乐国七宝庄严。如观掌中，复当在阿弥陀佛左边作与佛坐莲华一样的大莲华，想观世音菩萨像坐左华座，在右边亦作同样的莲华，想大势至菩萨坐此莲华座。佛、菩萨皆放光明，照诸宝树，树下亦有三莲华，各有一佛二菩萨像，遍满彼国。作是观者，除无量亿劫生死之罪，于现身中得念佛三昧[9]。

第九观，为佛身观。观无量寿佛身相光明，遍观一切色身相。佛身高六十万亿那由他[10]恒河沙由旬，眉间白毫，右旋宛转，如五须弥山。佛眼如四大海水，青白分明。身诸毛孔，演出光明。彼佛圆光，如百亿三千大千世界，有百万亿那由他恒河沙化佛，有众多化菩萨为侍者。无量寿佛有八万四千相，相中各有八万四千随形好。好中有八万四千光明，遍照十方世界念佛众生，摄取不捨。但当忆念，令心眼见十方一切诸佛，名念佛三昧。作是观者，名观一切佛身。以观佛身故，亦见佛心。佛

心者，大慈悲是，以无缘慈，摄诸众生。作此观者，舍身它世，生诸佛前，得无生忍。诸佛现前授记。

第十观。观观世音菩萨真实色身相。此菩萨身紫金色，顶有肉髻，项有圆光，光中有五百化佛，如释迦牟尼。每一化佛有五百化菩萨为侍者。顶上毗楞伽摩尼宝为天冠。面如闫浮檀金色，眉间毫相，备七宝色。手掌作五百亿朵莲华色，手十指，一一指端有八万四千画，每画色光，普照一切。以此宝手接引众生。足下有千辐轮相，自然化成五百亿光明台。作是观者，不遇诸祸，净除业障，除无数劫生死之罪。先观顶上肉髻，次观天冠，次第观之，悉令明了。

第十一观，观大势至色身相。此菩萨号无边光，以智慧光普照一切，令离三涂，得无上力，故名大势至。行时，十方世界震动。其天冠有五百宝华，一一宝华有五百宝台，十方诸佛净妙国土广长之相，皆现其中。顶上肉髻，如钵头摩华，有一宝瓶，盛诸光明，普现佛事。

第十二观，普观想。当想自心生于西方极乐世界，于莲华中，结跏趺坐，作莲华合想，作莲华开想。无量寿佛，化身无数，与观世音、大势至，常来至此行人之所。

第十三观，为杂想观。佛告阿难及韦提希，若欲至心生西方者，先当观于一丈六像。阿弥陀佛神通如意，变现自在，或现大身，满虚空中，或现小身丈六八尺。观世音及大势至于一切处，助阿弥陀佛普化一切。

第十四观，上辈生想。佛告阿难及韦提希，上品上生者，发三种心：至诚心；深心；回向发愿心，必生彼国。复有三种众生：一者慈心不杀，具诸戒行；二者读诵大乘方等经典；三者修行六念，回向发愿，愿生彼国，具此功德，一日乃至七日，即得往生。阿弥陀佛与诸菩萨授手迎接，于诸佛前，次第受记。上品

中生者，不必受持读诵方等经典。善解义趣，心不惊动，深信因果，不谤大乘，以此功德，回向愿求生极乐国。命欲终时，阿弥陀佛与观世音、大势至，持紫金台至行者前迎接，即生彼国七宝池中，自见坐紫金台。经七日应时即于阿耨多罗三藐三菩提得不退转。即能飞行，遍至十方，于诸佛所，修诸三昧，经一小劫，得无生忍，现前受记。上品下生者，亦信因果，不谤大乘，但发无上道心。以此功德，回向愿求生极乐国。行者命欲终时，阿弥陀佛、观世音、大势至，持金莲华来迎。

第十五观，中辈生想。中品上生者，受持五戒、持八戒斋，不造五逆，临命终时，阿弥陀佛至其所，……即得往生极乐世界。中品中生者，若一日一夜持八戒斋，持沙弥戒，一日一夜持具足戒，威仪无缺，阿弥陀佛迎接往生西方极乐世界，成阿罗汉。中品下生者，孝养父母，行世仁慈，命终往生西方极乐世界。

第十六观，下辈生想。下品上生者，作众恶业，命终时，遇善知识，为说大乘十二部经首题名字，以闻经名故，除却千劫极重恶业，智者复教合掌叉手，称南无阿弥陀佛，称佛名故，诸罪消灭，佛即遣化佛、化观世音、化大势至来迎接。下品中生者，以恶业故应堕地狱，命欲终时，遇善知识，以大慈悲，为赞说阿弥陀佛十力威德，闻已，除八十亿劫生死之罪，化佛菩萨迎接往生七宝池中莲华之内。下品下生者，五逆、十恶，具诸不善，应堕恶道，受苦无穷，临命终时，遇善知识，教令念佛，称无量寿佛，至心令声不绝，具足十念，称南无阿弥陀佛，称佛名故，命终时得往生极乐世界。

综览上述诸经论，净土宗主要信仰阿弥陀佛为西方净土极乐世界的教主，以观世音菩萨和大势至菩萨为他的左右侍者。该宗寺院，多建有“西方三圣”殿堂，塑像供养之。后又把

普贤菩萨和文殊菩萨以及五十三参的善财童子纳入其信仰之中。

它以《阿弥陀经》、《无量寿经》(又名《四十八愿经》)、《观无量寿佛经》(又名《十六观经》)三经为立宗依据,故以此三经为持诵的主要经典,后又加了二经一论,成《五经一论》。

其教义宗旨,依佛在诸经中所说,在佛说法的灵鹫山西方,过十万亿佛土,有一极乐世界,这个世界无有众苦,但受诸乐,有七宝池、八功德水,金沙铺地,七宝合成池、台、楼、阁,宝华宝树,光明无量,天乐俱作,阿弥陀佛接引的众生,分坐在九品莲台上,永无生死,永不坠堕,寿命无量无边。娑婆世界的众生,无论是上智下愚,帝王、圣贤、僧尼、居士乃至十恶不赦的罪犯,只要发愿往生彼国(西方净土极乐世界),积诸功德,或临终一心念阿弥陀佛名号,阿弥陀佛、观世音、大势至或他们的化身,即现其人之前,来迎接其人上西天,登上九品莲台的座位,也就是教内常说的三根普被。这种以信仰者的念佛行业为内因(自力),以阿弥陀佛的愿力(他力)为外缘,内外相应(自力和他力相结合),后来着重依赖佛力(他力)接引,疾证菩提,顷刻得往生西方净土极乐世界,这种修持方法,被称之为易行道,是成佛的捷径。因为它越来越不强调累劫修行,以一心称名念佛这种最为简单易行的方法,都是佛祖在诸经中的教导,故得到海内外教徒的广泛而持久的奉行。

总之,净土宗的宗旨,不外信、愿、行三字。首先是信,发无上菩提心。这是入门登上这艘慈航船的先决条件。其次是要发大誓愿,要有自利利他,饶益有情的弘愿。再次是行,要依法修行,完满诸功德。以功德证明信、愿,否则言行不一,不得三昧,岂得成道!三者是紧密结合的整体。它体现了自力与他力的结合。任何宗教的任何宗派都一样。主张顿悟成佛的禅宗

南宗，开悟后，还得坚持长期修练直至圆寂。所以入门受戒时，都要发四大誓愿，要尽形寿谨守戒律，以戒为师，不懈地修炼。倡导顿悟法门的六祖慧能本人就是如此。净土宗信仰的极乐世界教主阿弥陀佛，在成佛前听佛说法，发心信佛，弃国捐王，出家为僧，发四十八大誓愿，被称为愿王，经过兆载的菩萨行，方得成佛，何况芸芸众生，特别是所谓的下辈钝根。实际易行道与难行道是兼行的。净土宗所说易行道，只不过是修持方法比之其他更为简便易行而已。

注释：

①法藏说原为大国王。什么王？在西晋译出的《观世音受记经》中，佛设，胜威王发心修行得无量印法门。一时生出二子，一名宝严，一名宝上。二童子见佛发菩提心，宝严童子即今观世音菩萨，宝上童子即今大势至菩萨，胜威王即今阿弥陀佛。将来阿弥陀佛寿命不可称计。正法住世八万四千那由他劫，然后观世音菩萨次补佛处，名为普明高显吉祥峰王如来。彼佛入涅槃后，大势至菩萨次补佛处，名为善住功德宝峰王如来。观世音菩萨还别号圆通。

②无上菩提，谓绝顶菩提，再没有超过者。

③阿僧祇劫，谓无数之劫，劫为极长之年时单位。1680 万年为一小劫，20 小劫为一中劫，合四中劫，即 134400 万年为一大劫。

④阿耨多罗三藐三菩提，又译名作无上正等正觉，为极果之称。

⑤娑婆，堪忍之意，为三千大千世界之总称，娑婆世界即指凡人所居之世界。

⑥陀罗尼，能持能遮之意。能持，令种种善法不散不失，如完器盛水不漏。能遮，能止恶不生。

⑦发菩提心，菩提即道、觉之意。此谓发愿求道之心或曰发愿求正觉之心。

⑧无生法忍，无生法谓无生无灭之理体，中道实相。忍，忍可决定之义。即证悟无生法位之名。

⑨念佛三昧，三昧，又名三摩提，一心修某法之谓，亦谓心定于一处

而不动，或谓住缘一境，离诸邪乱。三昧繁多，有念佛三昧、法华三昧（普贤三昧）、华严三昧、普光三昧、普等三昧、普观三昧、普现色身三昧、坐禅三昧、念佛禅三昧等等。“念佛三昧”有二种，一种为因行之念佛三昧，即一心观佛之相好，或一心观法身实相，或一心称佛名之修行法；另一种为果成之念佛三昧，即由三种之因行所成，如心入禅定，或佛身现前，或法身实相。前种曰修，后种曰发得。《观无量寿佛经》云：佛告韦提希，汝及众生，应当专心，系念一处，想于西方，凡作想者，一切众生，自非生盲。……注心一境，凝然寂静，……心息住定，即得三昧。《大集经贤护品》云：求无上菩提者，应修念佛禅三昧。偈云：若人专念弥陀佛号，曰无上深沙禅，至心想像见佛时，即是不生不灭法。《坐禅三昧经》云：菩萨坐禅，不念一切，惟念一佛，即得三昧。《大般若经》云：曼殊室利问佛：“菩萨修行何法，疾证无上菩提？”佛答曰：“菩萨能正修行一相庄严三昧，疾证菩提。修此行者，应离喧杂，不思众相，专心系念于一如来。审取名字，善想容仪，即为普观三世一切诸佛，即得诸佛一切智慧。”

⑩那由他，数名，或指千亿、万亿，或曰数千万。

第二节　起源发脉

树有根，水有源，山有脉，此乃常识。净土宗的根、源、脉在哪？今有人提出与众不同的见解。关于这个问题，并非历史悬案，而是古今中外早有定论的。恕笔者在这里多费点笔墨，重复一下前人的公论。也就是说，净土宗立宗的理论根据是上节所述的佛说“三经”。作为佛教一大宗派，发脉于庐山东林寺，起源于东晋名僧慧远大师所结的白莲社和所倡导的念佛法门。因此，历代尊慧远为该宗之初祖。

根据史志和碑文记载，慧远（334—416），俗姓贾，山西省雁门楼烦人。时处东晋十六国分裂的混乱年代，山西、河北、河南、山东、陕西等北方大片国土为石勒后赵统治，东晋偏安南

方。后赵延熙甲午年，即东晋成帝咸和九年(334)，慧远出生于仕宦之家。幼年好学，珪璋秀发，博综儒典，尤通《周易》、《庄子》和《老子》诸经。故少为儒生。13岁随舅父令狐(复姓)氏游学许洛(河南许昌和洛阳)。

鉴于国家四分五裂，时局动荡不安，各种矛盾尖锐复杂，慧远不慕仕途，萌发隐匿之心。东晋穆帝永和十年(354)，时年21岁的慧远即欲渡江南下豫章与范宣子俱隐。可是正值后赵被冉魏所灭不久(351年灭)，东晋派桓温挥师北伐，中原战乱，南路阻塞，未能如愿，闻名僧道安在河北阜平太行恒山建寺传教，名声很大，遂与胞弟慧持前往投归道安门下，一见肃然起敬，"以为真吾师也"。后闻安讲《般若经》，豁然而悟，乃叹曰："儒、道、九流，皆糠秕耳！"便与弟慧持投簪落发，从此兄弟同出家为僧，由欲隐进而遁入空门。

出身于儒的青年慧远，既从师名僧，"委命受业，厉然不群。常欲总摄纲维，以大法为已任。精思讽持，以夜续昼。贫旅无资，缊纩常阙。而昆弟恪恭，终始不懈。有沙门昙翼，每给以灯烛之费"。慧远天资聪颖，且能如此刻苦学佛，弘愿传教，深得道安赏识。道安尝赞叹曰："使道流东国，其在远乎！"一语露心机，伯乐慧眼识人才。不愧为一代佛教领袖的道安，在短短的二三年内，就深知慧远为其传法人，未来中国的佛教领袖。通常说大教流东，是说佛教从西方的印度流传东方的中国。当然，道安所说的东国，无疑是指包括中国在内的东方国家。

诚然，道安的远见卓识，被历史所证实。慧远不负名师之厚望，勇猛精进，很快就崭露头角。三年徒满，年方24岁，就登坛说法，开讲佛经。一位听讲者，不明所讲"实相"之义，一再质询。慧远乃引《庄子》进行解说，使"惑者晓然。是后安公特听

慧远不废俗书”。“安有弟子法遇、昙徽，皆风才照灼，志业清敏，并推服焉”。也就是说，从此慧远也得到了同门高足的佩服。

《竺法汰传》述及慧远能言善辩之事。高僧“法汰与道安别，沿江东下，遇疾停阳口。安遣弟子慧远下荆问疾。时沙门道恒颇有才力，常持心无义，大行荆土。汰曰：‘此是邪说，应须破之。’乃大集名僧，令弟子昙壹难之，据经引理，折驳纷纭。恒拔其口辩，不肯受屈。日暮，明旦更集，慧远就席，攻难数番，关责锋起，恒自觉义途差异，神色微动，麈尾扣案，未即有答。远曰：‘不疾而速，杼柚何为？’坐者皆笑。心无之义，于此遂息。”

东晋哀帝兴宁三年(365)，慧远随师道安移住襄阳。孝武帝太元三年(378)，《高僧传·慧远传》说前秦苻坚建元九年(373)，秦将符丕攻占襄阳，道安被朱序所拘，乃分张徒众，各随所往。慧远率弟子数十人往荆州，住上明寺，后拟往广东罗浮山，于太元六年(381)途经浔阳(九江)，遇早年来庐山居西林寺的同学慧永，劝其就此住下勿他往。慧远见庐山幽雅清静，确为修道的理想境界，足以息心了志。遂于此结庐而居。初因地不近水，慧远卓锡杖曰：“若此中可得栖止，当使朽壤抽泉。”果清流涌出，故名“卓锡泉”。复遇旱，慧远集众诵《海龙王经》，须臾大雨，因号“龙泉精舍”，一称“龙泉寺”。各地僧众得悉慧远驻锡庐山，纷纷踵至，投师就学，致使精舍人满为患。

太元九年(384)，适桓伊就任江州刺史，慧永语刺史：“远公方当弘道，今徒属已广，而来者方多，贫道所栖褊狭，不足相处，如何？”桓伊乃为之建寺。太元十一年(386)新寺落成，因在西林寺之东，故名“东林寺”。(详见《百寺史》)慧远居庐山弘法传教，直至安帝义熙十二年(416)八月初六日圆寂，享年83岁。

慧远居江西长达36年之久，在佛教发展史上建立了不朽的功绩，享有崇高的地位。择要书之：

一、兴建寺风　勃兴佛教

慧远来江西后，首先兴起建寺之风，使佛教在江西乃至南方勃然兴盛。他与弟子在江西所建佛寺，前面第二章已述及，此不重赘。根据他所建的佛寺，有在庐山，有在九江市县、湖口和新建。笔者在力求还历史真实面貌，纠前人讹传，证慧远山外建寺事实。《高僧传·慧远传》言他："卜居庐阜，三十馀年，影不出山，迹不入俗。"《净土圣贤录·慧远传》："居山三十年，迹不入俗。"果真如此，则他只能在庐山建寺。方志所载他在山外建寺，则不实。一处不实，不足为怪。多处不实，非也。山外多处建寺，设非亲躬，始终主持，但亲临一、二次，有可能。亲临山外建寺，则不可谓其"三十余年影不出山。"然所谓不出山，谢灵运《庐山慧远法师碑》乃谓其"年至耳顺，足不越山。"即是说他60岁以后方不出山。张野《远法师铭》佐证谢说："自年六十，不复出山。"张野乃慧远弟子，谢灵运乃方外交，皆知之者。而《传》出梁代和后人之手笔，当以谢、张之言为准。这样，方志载慧远山外建寺为事实。所建寺年代当在他60岁之前。若依《传》，所在山外建寺的历史事实，则被否定。

二、讲经说法　徒众三千

慧远常于东林寺和讲经台开讲《涅槃经》、《法华经》和《般若经》。他出身于儒，通晓儒道经典。自汉以来，儒学为统治思想。而佛经外来，一般难懂。慧远常援引儒道阐释，融汇贯通，

使听者易懂。加之出自名门，青年时期即已开始讲经，早已闻名全国。故四方学人踵至，南北来归，投其门下者众。据元僧普度著《莲宗宝鉴》远祖师事实篇云“师徒众往来三千”。

三、主持译经　提倡佛学

慧远常虑“大教流行江东，经卷未备，禅法无闻，律藏多阙。师乃令弟子法净、法领等，远越葱岭，旷岁来还，皆获梵本。”（《高僧传》、《莲社高贤传》及《佛祖统纪》中《慧远法师传》）太元十六年（391），有罽宾国沙门僧伽提婆，博识众典，来到浔阳，慧远请其来寺居般若台译经。先后译出《阿毗昙心论》和《三法度论》，慧远皆作序推崇，于是毗昙学风靡一时。昙摩流支入姚秦，慧远遣弟子昙邕至秦，得《十诵律》还，流传东晋。嗣有释迦牟尼同族的佛驮跋陀罗于公元410年（一说411年）来庐山，慧远请其居寺译出禅数诸经。“是故心禅诸经（一说禅律经典），出自庐山，几乎百卷。”（谢灵运《慧远法师碑》；《莲社高贤·慧远法师传》等）

每当新经译出，慧远阅后为之撰序推崇，大力提倡佛学研究。他敞开思想，撰著《法性论》、《沙门不敬王者论》和《神不灭论》等佛学著作，抒发已见。在他的提倡和带动下，一时从庐山兴起了一股般若学、涅槃学、毗昙学和禅学等佛学研究之风，迅速风靡全国。思想界呈现一派活跃气象。高僧、学者竞相争鸣，一批学术著作相继问世，丰富了文化宝库和社会精神生活，也为中国哲学思想增添了内容和活力，使当时士大夫所兴之老庄玄学清淡之风逊色，渐渐消沉下去。

四、大德风范　朝野倾慕

慧远以其出类拔萃的才华，开拓创新之精神和建树，忠贞不二，虔诚信佛，不为名利所动，不被强权所屈服，无私无畏的高尚情操，出淤泥而不染的洁白品质，严守戒律的大德风范，精通内外典的大善知识，圆融诸法，团结各方的宽阔胸怀，而博得如第二章所列举之事实，不仅取得国内和国外印度僧侣之崇敬，争相入门求学；而且取得南国和北国帝王、将相、擅权重臣、士大夫乃至于社会各界名流，诸如以诗文而名，傲俗少有推崇之谢灵运；清高鄙世、隐居不出的陶渊明和道教学者陆修静等之折服。在历代高僧中，是不多见的。他临终时遗嘱门人："露骸松林之下，即岭为坟，与土木同状。"生不争名利，死不占寸土。焉能不使人敬重之。慧远与陶渊明(365—427)。陆修静相好，每送陶、陆以虎溪为界，"虎溪三笑"传为佳话。近代学者对此提出质疑。疑之所由，谓陆修静与慧远非同时代之人。陆修静(406—477)，慧远416年逝世时，陆方10岁。若然，83岁老翁焉能与10岁童子为友？疑之有据。然明嘉靖《九江府志》卷14第20页载："湖口县三学寺，晋陶渊明为彭泽县令时，尝与陆修静、周续之三人谈论于斯，因名三学堂，岁久倾圮。唐天祐间，僧长庆于故址建寺改今名。"周续之(357—423)，字道祖，雁门广武人。师事慧远，为莲社十八高贤之一，与刘遗民、陶渊明号"浔阳三隐"。周逝世时，陆年方17岁，亦为二老一少，也难相聚论学。难道也是附会之说？慧远与陶渊明都是名声远扬人物，岂须一年少道士来衬托？讹传何益？《府志》恰佐证"三笑"有其人。据此，还须从陆之生年是否确切，经考证后，再来议论这一历史事实吧！

五、莲社念佛　首创宗派

第二章已述不赘。补充两点：第一点是，结社于何年？刘遗民发愿文说岁在摄提格。所谓摄提格，是战国至秦汉时以星岁纪年法中当木星在丑位时，太岁（天体）运行至寅位之年。后来干支纪年法，爰以寅年叫摄提格。慧远在庐山，逢三个寅年，即庚寅年（390），壬寅年（402），甲寅年（414）。庚寅年，慧远进山才 10 年，雷次宗才 5 岁，刘遗民尚未入山（394 年入山），不可能结社和入社。甲寅年，慧远已是暮年，刘遗民已先逝于 410 年，亦不可能。惟壬寅年（402），慧远威望已高，从者已众，刘遗民已从学多年，雷次宗也已 17 岁了。因此以公元 402 年为准确。也就是说，净土宗又称莲宗的雏型—白莲社，创始于东晋安帝元兴元年，即公元 402 年。

第二点是为何称白莲社、莲宗？佛教在未出现塑像前，以莲喻佛陀作礼敬的对象。佛教以莲花作象征，认为莲花的习性品质可以比喻佛教教义和宗教道德。它出淤泥而不染，茎干挺拔，花朵大而美，逗人喜爱。佛教教义认为世间充满苦难，苦从欲出，要出离苦海，须弃贪、嗔、痴，弃欲修清净，以般若（智慧）、菩提（觉悟），达到解脱的彼岸世界。以莲誉佛性常清净，超凡入圣，品德高尚。所以在塑像出现后，还把佛像置于莲花座上，或手持莲花，佛莲一体。净土三经中说以阿弥陀佛为教主的西方净土极乐世界，有七宝莲池，有九品莲台，凡被弥陀佛和观世音与大势至菩萨接引的众生，均分坐在九品莲台上，无生无死，无诸苦，得诸乐。莲台意味修行后的果位，到达的西方净土极乐世界。故慧远等 123 名僧侣和贞信之士在般若台阿弥陀佛像前盟誓，共期往生西方净土极乐世界，以念佛为

宗，开方便法门，因此而名之，非因凿池种莲而名之。他们以莲自喻，提倡莲的品质，净化人心，弃恶扬善。可谓之净土宗之宗风，慧远自然被尊为一代佛教领袖，净土宗之初祖。

第三节　传承发展

初祖慧远寂灭后，由其徒道昞继席东林寺。南朝刘宋元嘉十二年(435)道昞示寂于寺，嗣由道场继任第三代住持。道场乃慧宠之徒，慧宠尝在庐山从慧远学净业，后又从菩提流支学净土法门。道场传授北魏雁门人昙鸾(476—542)，昙鸾得法回北方，归途于洛阳遇菩提流支授予《观无量寿佛经》，遂于并州大岩寺和汾州玄中寺专弘称名念佛的净土法门。嗣后，代不乏传人，不断发展，至唐称盛。

唐代继昙鸾力弘净土宗者有道绰(562—645)和其徒善导(613—681)。善导，山东临淄人，初学《法华经》，贞观间往玄中寺从道绰学净业。导长期力弘于长安。他长跪称名念佛，非力竭不休。写《阿弥陀佛经》十万余卷，画净土变相 300 余壁，修营塔寺，从学者众，一时宗风隆盛，莲宗丕振，高宗赐其寺额曰“光明寺”。著述甚丰，主要有《观无量寿佛经疏》4 卷，《往生礼赞偈》1 卷，后世尊之为二祖。

唐中期，有承远(712—802)在湖南衡山南岳弥陀寺弘化，被尊为三祖。其徒法照被尊为四祖。法照先于庐山结西方道场，修念佛三昧，后往南岳再从师承远。嗣后在衡州云峰寺，大圣竹林寺、湖东寺、般舟道场依《无量寿经》建五会念佛道场，以音韵文学弘扬净土法门，尝在并州及宫廷禁中教宫人念佛，唐代宗封为国师，其法空前盛行。著《净土五会念佛诵经观行仪》、《净土五会念佛略法事仪赞》及《大圣竹林记》等。承远和

法照都有很多弟子。

五祖少康(？—805)，浙江缙云仙都山人。贞元初(785年左右)，在洛阳得善导的《西方化导文》后，专修净业。回浙江，在睦州(今建德县)建净土道场，从之者众，人称"后善导"。他和文谂集录慧远至唐邵愿保等48人创宗弘传事迹成《往生西方净土瑞应删传》一卷。

唐代，净土宗传入新罗(今韩国)。新罗憬兴撰有《无量寿经连义述文赞》三卷；元晓著《无量寿经宗要》一卷、《游心安乐道》一卷。

五代末，法眼宗巨匠、杭州永明寺延寿(904—975)大倡禅净合修，后专修净业，日课108事，晚行道念佛于南屏山顶，著《万善同归集》三卷、《神栖安养赋》一篇，回向极乐。后人推举为净土宗六祖。

北宋初，与延寿同为杭州人的省常(959—1020)，于淳化间在昭庆寺效慧远白莲社遗风，集僧侣居士123人，在西湖边结莲社专弘净土宗，后从学僧众多达千余人，极盛一时，被尊为七祖。不久，净土宗由天台宗日僧源信(942—1017)传入日本，986年他著《往生集要》三卷，弘扬善导等称名念佛法门，为后来日本天台宗僧源空(1133—1212)创立日本净土宗奠定了基础。后来源空专弘净土法门，被奉为日本净土宗创始人。

唐以下，净土宗已成诸宗共同信仰，各宗兼修。庐山东林寺成为律寺、禅寺。元代，东林寺一度由净土宗匠中峰明本住持。后寺内莲宗善法堂主优昙普度，于此撰《莲宗宝鉴》十卷，奉献朝廷，被安置于北京法王寺，续弘净土宗。

元江西人天如惟则弘法于苏州木渎灵岩山寺，相继成为净土宗大道场。

明代，提倡净土信仰名匠辈出。以杭州梵村云栖寺莲池袾

宏(1535—1615)为最，著有《阿弥陀经疏钞》四卷、《往生集》、《净土发愿文及注》、《四十八愿问答》、《净土疑辨》等，僧众从风，被尊为八祖。明末灵峰寺藕益智旭(1599—1655)，苏州木渎人，虽以天台宗为主，但行愿则专在念佛往生，撰《阿弥陀经要解》一卷，并辑《弥陀要解》、《西方合论》(明袁宏道著)等十种弘扬净土的著述称为《净土十要》。被后人推为第九祖。与袾宏同时代的名僧憨山德清(1546—1623)，早期致力于禅、教，后专修净业，建寺弘法于庐山，著有《念佛切要》等弘扬净土法门的著作。

清朝，先有行策，字截流，俗姓蒋，江苏宜兴人，23岁投武林理安寺出家，师事临济宗三十一世高僧箬庵通问，后专修净业，康熙九年至二十一年住虞山普仁院倡兴莲社，著《劝发贞信文》，学者翕然宗之。苏州悟开于道光四年推举为净土宗第十祖。他还推实贤(1686—1734)，字思齐，号省庵，常熟人，为十一祖。实贤曾从师天台宗绍昙，晚年在杭州仙林寺结莲社，撰《劝发菩心文》、《净土诗》108首、《西方发愿文注》一卷、《续往生传》一卷、《省庵法师语录》等，弘扬净土宗旨，力修净业，从学者众，后主凤山梵天讲寺十余载，严立规约，六时行道，人谓之"永明再来"。悟开还推际醒(1741—1810)，字彻悟，号梦东，丰润县人，为十二祖。原参广通粹如得印可，为临济宗三十六世，磬山七世。后效永明延寿，力主莲宗，专修净业。撰《念佛伽陀》和《语录》。先后住持广通、觉生寺，于觉生别立涅槃、安养、学士三堂，莲风大扇，迩遐宗仰，道俗归心，为乾隆，嘉庆间法门第一人。晚年退居红螺山资福寺至圆寂。与际醒同时代，江西有罗有高，字台山(1734—1779)，号尊闻居士，受学者彭绍升居士影响而由儒从佛，成为净土宗学者之一。嘉庆、道光间，苏州有悟开著《莲宗正传》，从东晋慧远初祖起，至十二

祖际醒止，一一立传书之。是继唐少康《往生西方净土瑞应删传》、宋陈舜俞《莲社十八高贤传》、元优昙普度《莲宗宝鉴》等之后的净土宗史新著。

清末、民国，印光(1861—1941)，居苏州木渎灵岩山寺专弘净土宗，被尊为第十三代祖师。其弟子辑其文为《印光法师文钞》四卷行世。

净土宗师承道统，历代祖师之承继，不若他宗之法系，有前后传承因缘，而是后人从众多弘传净土法门有杰出贡献者中推举出来。始于宋朝，浙江四明石芝宗晓法师(1151—1214)首先推举，四明志磐响应。他俩推举了前七祖。明代，众举袾宏为八祖。清道光四年苏州悟开加举九至十二祖。

净土宗自 402 年创业以来，已走过近十六个世纪的漫长历程。由初期庐山东林寺的 123 人，中经唐、宋鼎盛时期的广泛传播，迄今已成为国内外佛教一大主流，拥有数以千万计之教徒。

第七章　禅　宗

第一节　宗　史

禅宗又称佛心宗，宗名始于七世纪之唐代。其时中国佛教进入鼎盛时期，诸宗崛起，以禅那和佛心为宗的禅宗亦应运而生，创宗于唐。

然溯其源，则出自释迦牟尼在灵山会上拈花示众，一时大众默然，唯有摩诃迦叶破颜微笑。释迦牟尼认为迦叶心领神会了，遂言："我有正法眼藏，涅槃妙心，实相无相，微妙法门，不立文字，教外别传，咐嘱摩诃迦叶。"接着到多子塔前分座给迦叶令坐，众僧围绕，又对迦叶说："我以正法眼藏密付于你，你当护持。叫阿难接替传化，勿令断绝。"并说传法偈："法本法无法，无法法亦法，今付无法时，法法何曾法？"偈意为何？从《金刚经》可以理解。

佛对须菩提说："如来在燃灯佛所于法实无所得。""实无有法，如来得阿耨多罗三藐三菩提。"燃灯佛乃释迦牟尼佛授记之师，如来在本师的开导下得的是"阿耨多罗三藐三菩提"又叫"无上正等正觉"，悟自性本来清净，本无尘劳，寂而常照，即自成佛。"佛告须菩提：'凡所有相，皆是虚妄。若见诸相非相，即见如来。'"还说"如来所得法，此法无实无虚。""是故如来说一切法，皆是佛法。""所言一切法者，即非一切法。"据此，我认为《传法偈》中的"本法"意为"佛法"。第一个法字乃动词，意为学法。佛告弟子，你们学我的法，乃是无实无虚的无字法。无即空即心。第二句是说无字法也就是诸位要学的法。第三

句是说我今天传授给你们的是一个无字法，第四句则可以理解为“我既然付的是无法，那末你们何曾学到什么法呢？”从他一再声明他从本师燃灯佛那里没得到法，得到的是无上菩提。当然弟子们也不可能学到什么法。从如来说一切法皆是佛法，而一切法又即非一切法，诸相非相来理解，“你们学法又何曾得法呢？”佛要弟子不要执著一切法。说见相是相就不能见如来。

所谓教外别传，是指佛的言教以外的别一种传授方法，非谓佛教之外别创传一种新的教。释迦牟尼在世时未著作经典，传教时只是言传身教。涅槃后，迦叶召集500僧人在王舍城结集，各诵所闻佛的说教，记录编辑成佛所说经，故佛经开头都有“如是我闻”句。有了佛经后，“教”则又指经教。不用语言文字而以心传心的传授法，是谓教外别传。佛言不立文字，但中国禅宗立的文字被收录进大藏经的居诸宗著作之冠。若说有违于佛不立文字的教导，初祖迦叶则是带头人。

这种师徒以心传心的祖师禅，在印度以迦叶为初祖，阿难为二祖，马鸣为12祖，龙树为14祖，般若多罗为27祖，菩提达摩为28代祖。达摩受师嘱渡海于南朝梁普通七年(526)来到广州，大通元年(527)到达金陵谒见梁武帝，言谈不称旨，遂北上嵩山少林寺，面壁坐禅九年。达摩本古印度南天竺国香至王第三子，出家得法于二十七代祖般若多罗，嗣祖位后来中国传教，是为中国禅宗之初祖。

达摩奉持四卷《楞伽经》，传“明佛心宗，行解相应。”“于法无取，不贤不愚，无迷无悟”，“无我”的祖师禅。倡“二入四行”说。即把“理”与“行”看作是入道的两种途径，又把“行入”的方法分作“报怨”(逢苦不忧)、“随缘”(得乐不喜)、“无所求”(有求皆苦，无求即乐)、“称法”(称法而行，无心而行)，称为“四

行”，为后世宗门所宗法。他以《楞伽经》印心，以付袈裟和托钵为信物，晚年传衣法给慧可称二祖。如此代代相传，故世称禅宗的这种师徒相传，道统的承继为“衣钵相传”、“继承其衣钵”。达摩传衣法后偕徒众往禹门千圣寺。未几，达摩于西魏文帝大统二年(536年)十月五日端坐而逝，塔全身于定林寺。后人编造达摩只履西归的神话。唐代宗谥“圆觉大师”，塔曰“空观”。

二祖慧可(487—593年)，俗姓姬名光，僧名神光，武牢人。本习儒业，博涉诗书，尤精玄理，不事家产，好游山水。后览佛书，超然自得。即抵洛阳龙门香山，依宝静法师出家，受具于永穆寺。后浮游讲肆，遍学大小乘义。年32回香山，终日宴坐8载。约在40岁时，即达摩到少林寺的次年(528年)，往少室参拜达摩为师。时值寒冬腊月，夜立门外，迄晨积雪过膝。达摩见而问之：“久立雪中，当求何事？”神光泣曰：“惟愿和尚慈悲，开甘露门，广度群品。”达摩曰：“诸佛无上妙道，旷劫精勤，难行能行，非忍而忍。欲冀真乘，徒劳勤苦。”神光当即暗取利刃自[illegible]左臂以示求法之虔诚。达摩见诚而许入室，为之改名慧可。慧可问：“诸佛法印，可(慧可)得闻乎？”达摩曰：“匪从人得。”可曰：“我心未宁，乞师与安。”达摩曰：“将心来，与汝安。”慧可沉思良久曰：“觅心了，不可得。”达摩曰：“我与汝安心竟。”神光师事达磨九年。迄西魏大统二年(536年)，达摩欲离少室返天竺，命门人各言所得。僧道副曰：“如我所见，不执文字，不离文字，而为道用。”达摩评曰：“汝得吾皮。”尼总持曰：“我今所解，如庆喜见阿閦佛国，一见更不再见。”达摩评曰：“汝得吾肉。”僧道育陈言：“四大本空，五阴非有，而我见处，无一法可得。”达摩评之：“汝得吾骨。”最后慧可礼拜，依位而立。达摩却评曰：“汝得吾髓。”乃付衣法曰：“昔如来以正法眼付迦

叶大士，展转嘱累，而至于我。我今付汝，汝当护持。并授汝袈裟，以为法信。各有所表，宜可知矣。”慧可曰：“请师指陈。”达摩曰：“内传法印，以契证心；外付袈裟，以定宗旨。后代浇薄，疑虑竞生，云吾西天之人，言汝此方之子，凭何得法？以何证之？汝今受此衣法，却后难生，但出此衣并吾法偈，用以表明其化无碍。至吾灭后200年，衣止不传，法周沙界。明道者多，行道者少。说理（佛法）者多，通理者少。潜符密证，千万有馀。汝当阐扬，忽轻未悟。一念回机，便同本得。听吾偈曰：‘吾本来兹土，传法救迷情。一花开五叶，结果自然成。’吾有《楞伽经》四卷，亦用付汝。即是如来心地要门，令诸众生开示悟入。缘吾本离南印来此东土，见神州有大乘气象，遂逾海越漠，为法求人。今得汝传授，吾意已终。”（《五灯会元·东土祖师初祖菩提达摩大师》）据《别记》云：“祖初居少林寺九年，为二祖说法，只教外息诸缘，内心无喘，心如墙壁，可以入道。慧可种种说心性，曾未契理。祖只遮其非，不为说无念心体。可忽曰：‘我已息诸缘。’祖曰：‘莫成断灭去否？’可曰：‘不成断灭。’祖曰：‘此是诸佛所传心体，更勿疑也。’”

迄北齐天统二年（566年），有一40岁不言姓名的居士投慧可求法，言谈相契，慧可深器之。二年后付衣法与他，即三祖僧璨。慧可付衣法后即往邺都，随宜说法，一音演畅，四众皈依。如是20余载，遂韬光混迹，变易仪相。人问：“师是道人，何故如是？”二祖答曰：“我自调心，何关汝事？”又于管城县匡救寺三门（即山门）下谈无上道，听者颇多。时有辩和法师在寺中讲《涅槃经》，学徒转而去听慧可说法。辩和愤怒告到县衙，县令翟仲侃以其为邪说而加害之。时在隋文帝开皇十三年（593年）三月十六日。终年107岁。葬磁州滏阳县东北35公里。唐德宗谥大祖禅师。（《五灯会元·二祖慧可大祖禅师》）

三祖僧璨(约526—606年),不知何许人。北齐天统二年(566年),年逾四十岁的居士礼慧可曰:"弟子身缠风恙,请和尚忏罪。"慧可曰:"将罪来,与汝忏。"璨沉思良久曰:"觅罪不可得。"可曰:"与汝忏罪竟,宜依佛法僧住。"璨曰:"今见和尚,已知是僧。未审何名佛法?"可曰:"是心是佛,是心是法,法佛无二,僧宝亦然。"璨曰:"今日始知罪性不在内,不在外,不在中间,如其心然,佛法无二也。"慧可深器之,即为剃发。曰:"是吾宝也。宜名僧璨。"其年三月十八日,于光福寺受具,从此病渐愈。执侍二载。568年,二祖付衣法,承嗣为三祖。隐于舒州皖公山。574年,北周武帝灭佛时,遁迹于太湖县司空山,居无常处,达十余年之久。隋开皇十二年(592年),13岁的沙弥道信来参:"愿和尚慈悲,乞与解脱法门。"三祖曰:"谁缚汝?"信曰:"无人缚。"祖曰:"何更求解脱?"信于言下大悟,服侍九载。约于600年之前于吉州为道信受戒。道信事师侍奉尤谨。璨屡试以玄微,知其缘熟,乃付衣法。三祖付衣钵后,遂从吉州去广东罗浮山,优游二载,还旧址。一月后,士民大设檀供,三祖为四众广宣心要讫,于法会大树下合掌而逝。时在隋炀帝大业二年十月十五日。唐玄宗谥鉴智禅师、觉寂之塔。传世之作有《无心论》和《信心铭》。现附录《信心铭》全文如下:

至道无难,唯嫌拣择。但莫憎爱,洞然明白。毫厘有差,天地悬隔。欲得现前,莫存顺逆。违顺相争,是为心病。不识玄旨,徒劳念静。圆同太虚,无欠无馀。良由取舍,所以不如。莫逐有缘,勿住空忍。一种平怀,泯然自尽。止动归止,止更弥动。唯滞两边,宁知一种。一种不通,两处失功。遣有没有,从空背空。多言多虑,转不相应。绝言绝虑,无处不通。归根得旨,随照失宗。须臾返照,胜却前空。前空转变,

皆由妄见。不用求真，唯须息见。二见不住，慎莫追寻。才有是非，纷然失心。二由一有，一亦莫守。一心不生，万法无咎。无咎无法，不生不心。能由境灭，境逐能沉。境由能境，能由境能。欲知两段，元是一空。一空同两，齐含万象。不见精粗，宁有偏党。大道体宽，无易无难。小见狐疑，转急转迟。执之失度，必入邪路。放之自然，体无去住。任性合道，逍遥绝恼。系念乖真，昏沉不好。不好劳神，何用疏亲。欲取一乘，勿恶六尘。六尘不恶，还同正觉。智者无为，愚人自缚。法无异法，妄自爱著。将心用心，岂非大错？迷生寂乱，悟无好恶。一切二边，良由斟酌。梦幻空花，何劳把捉。得失是非，一时放却。眼若不睡，诸梦自除。心若不异，万法一如。一如体玄，兀尔忘缘。万法齐观，归复自然。泯其所以，不可方比。止动无动，动止无止。两既不成，一何有尔。究竟穷极，不存轨则。契心平等，所作俱息。狐疑尽净，正信调直。一切不留，无可记忆。虚明自照，不劳心力。非思量处，识情难测。真如法界，无他无自。要急相应，唯言不二。不二皆同，无不包容。十方智者，皆入此宗。宗非促延，一念万年。无在不在，十方目前。极小同大，忘绝境界。极大同小，不见边表。有即是无，无即是有。若不如是，必不须守。一即一切，一切即一。但能如是，何虑不毕。信心不二，不二信心。言语道断，非去来今。

（《五灯会元》第四十七—五十页）

四祖道信（580—651 年），俗姓司马，世居河内（今河南沁阳），后徙湖北广济县，7 岁出家为沙弥。隋开皇十二年（592

年)往舒州皖公山,参礼三祖僧璨,师事十载,三祖偕其至吉州(今江西吉安),为之受具足戒于吉州,道信事师,侍奉尤谨。约于隋文帝仁寿末(604年),三祖于吉州付衣法给道信,承嗣为四祖。大业4年(608),道信离吉州至江州,道俗留止庐山大林寺。同年(608),道信邂逅九江(一说黄梅),得7岁儿童弘忍为弟子。一日,在庐山之巅,遥望黄梅县破头山,见紫云如盖,下有白气,横分六道("横开六支"),谓徒众曰:"汝知之乎?"众皆默然。弘忍曰:"莫是和尚他后横出一支佛法否?"道信曰:"善。"(《宋高僧传》载弘忍曰:"师之法旁出一枝,相踵六世。"信甚然之。)道信居庐山大林寺长达十年之久。(唐道宣《续高僧传·道信传》)至隋炀帝大业十三年(617年),领徒众返抵吉州住城中(吉安市)第一禅林,即东吴建兴二年所建之古东山禅寺。当盗寇围城70天不解,市民不安,刺史问法于道信,道信教全城禁屠宰3日,全民合声诵《摩诃般若波罗蜜经》。须臾,城外寇众幻觉城上有神兵,议论纷纷说:"城内必有异人,不可攻矣!"遂惧而退去。夏,城内患疫,道信复教民诵《摩诃般若波罗密经》,六月降雪,疫灭民病愈,遂改寺名曰"雪山寺"。(清《江西通志》、《吉安府志》)唐武德中(618—626年),道信驻锡吉州潮山,日坐禅宝峰之下石室中,结庵山巅。(清光绪元年《吉安府志》卷三十七第56页,据《正宗记》参《豫章书》)光绪六年《江西通志》卷一百二十三第21页还载:"永新县南的尚山庵,为慈云祖师道场。""慈云"乃唐代宗谥道信塔名。志载,四祖道信从少年随侍三祖僧璨学禅法并受戒;受衣法嗣祖师位于江西吉安地区。开法传徒于庐山上大林寺和吉安、永新等地,先后居江西达20余年之久。直至唐武德七年(624年)离江西,受蕲州道俗之请,去湖北蕲州黄梅县破头山双峰创建东禅寺以终老。时年45岁,已是成熟而有名望的高僧了,故学

侣云臻，名望日重。贞观癸卯岁(643年)，太宗响道信道味，欲瞻风采，诏之赴京。道信上表逊谢，前后三返，竟以疾辞。时年已64岁了，以病辞可能。第四次，太宗命使臣曰："如果不起，即取首来。"使臣至山传谕旨，道信乃引颈就刃，神色俨然。使臣异之，未加害，回京奏闻皇上，帝弥加钦慕，就赐珍缯，以遂其志。高宗永徽辛亥岁(651年)闰九月四日，忽垂诫门人曰："一切诸法，悉皆解脱。汝等各自护念，流化未来。"言讫安坐而逝。寿72岁。塔于本山。唐代宗谥"大医禅师、慈云之塔。"(《五灯会元》第五十一页)道信自幼学佛参禅，在赣、鄂弘扬禅门佛心之风，除继承三祖《信心铭》要旨外，他一生重视奉持《金刚经》，对后世禅宗的发展影响甚大。若以禅宗奉持佛经而论，从初祖达摩奉持以《楞伽经》印心，进而以奉持《金刚经》弘扬佛心宗旨，开坛说法，广招徒侣，创传佛心宗，使印度禅学，发展成中国化的佛教一大宗派的禅宗，这一新的历史里程碑，则始自四祖道信立碑于江西吉安。前述史实清楚地告诉公众，道信是从吉州起步前进的。他不忘所发迹的吉安东山禅寺，故后来建寺亦以东禅寺名之，所倡法门亦以东山法门名之。后来的五祖弘忍和六祖惠能是历史长跑中出类拔萃的接力者。中国禅宗在三祖前尚处于祖传祖的种子萌芽期间，从道信起，打开法门，广种心地，聚徒500余人，法席盛况空前，正是"华种虽因地，从地种华生。若无人下种，华地尽无生。"(三祖传衣法偈)和"华种有生性，因地华生生。大缘与性合，当生生不生。"(四祖付法给五祖偈)开始宗支繁衍。史载传承其法者除弘忍为嫡传五祖外，确实"横出一支"，即其另一弟子法融后来开法于金陵(南京)牛头山，世称牛头禅。他继承了三祖《无心论》和《信心铭》中的"空为道本"，"无心合道"的思想，从其学者亦众，自成一支，与嫡传的东山法门并驾齐驱。后来因嫡传益盛，

成为正宗，其他旁出渐衰，牛头禅这一支经数传亦绝。

道信所弘禅法为“一行三昧”，以“入道安心要方便”，开“五方便门”。所谓“一行三昧”，就是“法界一相，系缘法界”，以“法界无差别相”为系念而成就的三昧。所谓“五方便门”即：一、离念门，谓离念即觉，心境广大，“等虚空法界一相，即如来法身”。二开智慧门，谓“开示悟入佛之知见。”“身心不动是开”，不动而后定，定能生智慧，谓“从定发慧”。三、显示不思议解脱门，谓“瞥起心是缚”，“心不起是解”。四、明诸法正性，所谓诸法正性，“离自性”是心不起；“离欲际”是识不生。五、了无异自然无碍解脱门，就是一切皆如，一切平等。

五祖弘忍(602—675)，俗姓周，家寓浔阳(九江)，一说黄梅人。约于608年，弘法于庐山大林寺的四祖道信邂逅于九江(一说黄梅)，路遇7岁的弘忍，见异乎常童，问：“何姓？”弘忍答：“是佛性。”复问：“汝无姓？”答：“性空，故无。”道信深器之。即俾侍者至其家求其母允出家。其母以宿缘故即允。道信携弘忍返大林寺，教弘忍学佛法。道信圆寂前付衣法给弘忍称五祖。后在黄梅县双峰东禅寺东北之冯茂山(后亦称东山)结庵，后人称五祖山五祖寺，建立道场，奉持《金刚经》，聚徒700余人，大弘“即心是佛”，“心净成佛”的无生法门，世称“东山法门”。嗣法弟子以惠能、神秀、慧安、智铣、惠明著称于世。弘忍传衣法给惠能，惠能在曹溪倡顿悟成佛，神秀在弘忍寂灭后弘渐悟成佛于荆州当阳县度门寺(一说玉泉寺)，形成“南顿北渐”或称“南能北秀”二派。弘忍于唐高宗上元二年安坐而逝，世寿74岁，塔于东山。唐代宗谥“大满禅师、法雨之塔”。著有《最上乘论》。(赞宁《宋高僧传·弘忍传》、《五灯会元·弘忍》)

六祖惠能，一作慧能，(638—713)，俗姓卢，生于贞观十二年二月八日，教内传他出生后有二异僧至其家为之安名惠能，

意以法惠济众生，能作佛事。其父卢行瑫，本官范阳（今北京大兴、宛平一带），唐武德三年九月，左降迁流岭南新州（今广东新兴县）为民。惠能3岁亡父，随母徙居南海（今广州）。及长，以卖柴为生。一日卖柴毕，偶听顾主店中客人安道诚诵《金刚经》"应无所住，而生其心。"句，有所感悟，问为何法，得于何人。在安指点并资助下，迳投奔弘忍门下。

弘忍问惠能："何方人氏，来此作甚？"答曰："新州百姓，唯求作佛。"因不识字，遂发遣惠能于碓房踏碓舂米。时惠能尚未落发，在寺劳役侍僧，故称卢行者。当他在碓房舂米8个多月后，弘忍集门人曰："吾向汝说，世人生死事大，汝等门人，终日供养，只求福田，不求出离生死苦海。汝等自性若迷，福门何可救汝。汝总且归房自看，有智慧者，自取本性般若知之，各作一偈呈吾。吾看汝偈，若悟大意者，付汝衣法，禀为六代。火急急！"深夜，上座教授师神秀书偈于廊壁曰："身是菩提树，心如明镜台，时时勤拂试，莫使有（一作惹）尘埃。"

弘忍见神秀偈曰："《金刚经》云：'凡所有相，皆是虚妄。'留此偈令迷人诵，依此修行，不堕三恶道。依法修行人，有大利益。"大师遂唤门人尽来，焚香偈前，"汝等尽诵此偈者，方得见性。"门人尽诵，皆生敬心，唤言善哉！事后弘忍对神秀说："汝作此偈，见即未到，只到门前，尚未得入。凡夫依此偈修行，即不堕落。作此见解，若觅无上菩提，即未可得。须入得门，见自本性。更作一偈来呈吾，若入得门，见自本性，当付汝衣法。"神秀上座去数日，作不出称师意的新偈。

惠能在碓房偶听童子诵神秀偈，问童子得悉原由。请童引至偈前，因不识字，请人读偈。时江州别驾张日用便高声读。惠能听后亦即作偈，请别驾代书于西廊壁上。偈曰："菩提本无树，明镜亦非台，佛性常清净，何处有尘埃！"又偈："心是菩提

树，身为明镜台，明镜本清净，何处染尘埃！”（宋乾德五年即967年，惠昕《六祖坛经》改成“身非菩提树，心镜亦非台，本来无一物，何处有尘埃。”）

弘忍见偈，夜三更唤惠能至堂内传授《金刚经》。惠能一听便悟。遂传衣法曰：“汝为六代祖，衣将为信禀。法以心传心，当令自悟。自古传法，气如悬丝，若住此间，有人害汝，即须速去。”当夜弘忍送惠能渡长江至九江。上船时，弘忍摇橹。惠能说：“弟子自渡。”弘忍说：“是吾渡汝。”惠能说：“迷时师渡，悟了自渡。”当夜弘忍回山，无人知之。时在高宗龙朔元年（661）。几天后告众，衣法已南去。经两月惠能行至大庾岭。弘忍门人陈惠明，忽闻五祖密付衣钵与卢行者，率同学数十人急追，至大庾岭，惠明先赶上。惠能见惠明追来，即抛下木棉袈裟和托钵。而惠明并不取（一说取不动），但说：“我来求法，非为衣钵。”惠能于岭上传法惠明。

惠能回到广东，隐居何处？复从何人学？未见史传，乃千古之谜。（《曹溪大师别传》：“于广州四会、怀集两县界避难。经十五年，在猎师中。”《别传》存疑。）一位文盲，尚未出家的行者，在东山禅寺碓房作务8个月，连法堂未进过，焉能学到多少佛教知识？弘忍嘱他“3年勿弘此法，难去后弘化。”隐匿既包含避嫉者谋害，无疑亦含再深造。否则，如何将法传人？这是需要仁者深入考究的历史悬案。

惠能隐匿15年，直到仪凤元年（676）正月十三日，时年39岁，方到广州市制旨寺（南朝宋求那跋摩三藏建，后名龙兴寺，一说求那跋陀罗建，后名龙兴寺，传此三藏法师曾于此设戒坛授戒传徒）。正值住持印宗法师讲《涅槃经》，弟子颇多，正在争论风吹幡动还是幡自动的问题。惠能插嘴说：“非幡动，非风动，而是人心自动。”法师打量卢行者，疑为得衣钵者，延请

入内细问，果然。惠能求印宗披剃出家为僧。印宗欣然应允。择仪凤元年正月十五日为之剃度。接着于二月八日（佛祖出家日），于法性寺受具足戒，请西京总持寺智光律师为授戒师，苏州灵光寺慧静律师为羯摩阇梨，荆州天皇寺（一说道德）通应律师为教授阇梨。印宗法师为尊证。后三师皆从惠能学，终于曹溪。

仪凤元年四月八日（佛祖诞辰节日），受印宗法师请，初开法于制旨寺，一说法性寺菩提树下。仪凤二年二月八日迁住韶州曲江县南之曹溪村曹溪山宝林寺（后名南华寺）。后受韶州刺史韦璩及诸官僚30余人、儒士三十余人之请，于韶州城内大梵寺（开元二年始建之开元寺，后改此名）讲《摩诃般若波罗蜜法》，刺史令其门人法海集记成《南宗顿教最上大乘摩诃般若波罗蜜经六祖惠能大师于韶州大梵寺施法坛经》，简称《坛经》。时座下僧尼、道俗10000余人（一说1000余人）。中国僧之法语著述比作佛说之经者唯此。惠能被奉为佛，诚然誉极。何谓之《坛经》？谓惠能开法坛所说经也。它并非惠能的纯粹法语，而是口述自传的记录，显然经后人多次增删修改过的。他所说的《摩诃般若波罗蜜经》实际就是《金刚经》又称《金刚般若波罗蜜经》，它比大般若经简要，又比《心经》详细。摩诃意为大，金刚意为不坏，般若意为智慧，波罗蜜意为到达彼岸。就是说以大金刚不坏之志和大智慧之心乘渡到彼岸。是释迦牟尼答须菩提所问。以后奉鸠摩罗什所译为最早和最通行，全文5200余言，核心是说“空”，说“心”，说“慧”。如“凡所有相，皆是虚妄。若见诸相非相，即见如来。”“应如是生清净心，不应住色生心，不应住声、香、味、触、法生心。应无所住而生其心。”“一切有为法（世俗之法），如梦幻泡影，如露亦如电。”“不取于相，如如不动。”意即说人世间一切都是虚幻不实，如梦如影。

应生清净之真如本心，不应执著色、声、香、味、触、法“六尘”而生妄心。清净的佛心是无相的，却是如如不动的。以此心观察事物，见事相而非事相，即可见如来，亦即证悟佛心。佛心是“无上正等正觉”之心，即经中所言之“阿耨多罗三藐三菩提”。应以此心来降伏妄心。此经得四祖道信、五祖弘忍和六祖惠能提倡，成为禅宗奉持的主要经典。所谓《坛经》，实际是惠能对《金刚经》的解说。

但是有一点值得在此提请注意，就是早在菩提达摩之前，南朝神僧宝志、慧思和傅大士等奉持《金刚经》进行弘法活动和法语，无疑对道信、弘忍和惠能产生着深刻的影响和启迪。为便于读者对照，现一一简介如下：

宝志，俗姓朱，金陵东阳人，7岁依钟山僧俭出家，专修禅观。刘宋泰始二年(466)往来皖山剑水。梁天监二年(503)，武帝诏问法，有曰：“终日拈香择火，不知身是道场。”“大道只在目前，要且目前难睹。欲识大道真体，不离声色言语。”“京都、邺都浩浩，还是菩提大道。”传为观音菩萨化身，梁武帝诏画师张僧繇绘其像，雕塑师用紫旃檀雕其像，神采如生。天监十三年(514)示寂，武帝为之建塔于钟山，其道场建开善寺。(《五灯会元》第117页)

慧思，俗姓李，河南上蔡人，南朝名禅师，明成祖撰《神僧传》卷四传载为神僧。尝开法于江西信州，开讲《金刚经》，晚年弘法于南岳。天台宗师智顗从其受法。《五灯会元》载，宝志尝要其开法，答曰：“三世诸佛，被我一口吞尽，何处更有众生可化？”又据史籍载，慧思生于宝志逝世之次年。他开示弟子有云：“道源不远，性海非遥。但向已求，莫从他觅。觅即不得，得亦不真。”偈曰：“顿悟心源开宝藏，隐显灵通现真相。独行独坐常巍巍，百亿化身无数量。纵令虚塞满虚空，看时不见微尘相。

可笑物兮无比况，口吐明珠光晃晃。寻常见说不思议，一语标名言下当。”“天下能盖地不载，无去无来无障碍。无长无短无青黄，不在中间及内外。超群出众太虚玄，指物传心人不会。”

傅大士，名翕，字玄风，浙江义乌县人。南齐建武四年(497)五月八日生于双林乡傅宣慈家。16岁娶妻刘妙光，生普建、普成二子。一日，天竺僧嵩头陀谓翕曰：“我与汝毗婆尸佛所发誓，今兜率宫衣钵见在，何日当还？”因命临水观影，见圆光宝盖。傅翕笑而悟，谓之曰：“炉鞴之所多钝铁。良医之门足病人。度生为急，何思彼乐乎？”嵩头陀指松山顶曰：“此可栖矣。”傅翕乃于义乌松山结庵双涛树间，躬耕而居，自号双林当来(弥勒别称)下生善慧大士。世称傅大士，传闻弥勒佛化身。一生建寺写经，度众无数。三次至京，梁武帝请其讲《金刚经》，他才升座，以尺挥按一下便下座，帝愕然。宝志禅师曰：“陛下还会么？”帝曰：“不会。”宝志曰：“大士讲经竟。”又一日讲经次，武帝至，大众皆起，唯大士端坐不动。近臣曰：“圣驾在此，何不起？”大士曰：“法地若动，一切不安。”一日大士披衲、顶冠、靸履朝见，帝问：“是僧邪？”大士以手指冠。帝问：“是道邪？”大士指靸履。帝问：“是俗邪？”大士指衲衣。他著《心王铭》曰：“观心空王，玄妙难测，无形无相，有大神力，能灭千灾，成就万德。体性虽空，能施法则。观之无形，呼之有声，为大法将，心戒传经。水中盐味，色里胶青，决定是有，不见其形。心王亦尔，身内居停，面门出入，应物随情。自在无碍，所作皆成。了本识心，识心见佛。是心是佛，是佛是心，念念佛心，佛心念佛。欲得早成，戒心自律，净律净心，心即是佛。除此心王，更无别佛，欲求成佛，莫染一物。心性虽空，贪嗔体实，入此法门，端坐成佛。到彼岸已，得波罗蜜。慕道真士，自观自心，知佛在内，不向外寻。即心即佛，即佛即心，明心识佛，晓了识心。离

心非佛，离佛非心，非佛莫测，无所堪任。执空滞有，於此漂沉。诸佛菩萨，非此安心。明心大士，悟此玄音，身心性妙，用无更改。是故智者，放心自在，莫言心王，空无体性，能使色身，作邪作正。非有非无，隐显不定。心性虽空，能凡能圣。是故相劝，好自防慎。刹那造作，还复漂沉。清净心智，如世黄金。般若法藏，并在身心。无为法宝，非浅非深。诸佛菩萨，了此本心。有缘遇者，非去来今。”有偈曰：“夜夜抱佛眠，朝朝还共起。起坐镇相随，语默同居止。纤毫不相离，如身影相似。欲识佛去处，只这语声是。”“空手把锄头，步行骑水牛。人从桥上过，桥流水不流。”“有物先天地，无形本寂寥。能为万象主，不逐四时凋。”传傅大士于陈朝天嘉二年(561)，感七佛相随，释迦引前，维摩接后，释迦数顾共语，“为我补处也。”其山顶黄云盘旋若盖，因号云黄山。(《五灯会元》第117—119页)

笔者反复对照惠能《坛经》，许多言语异口同声。彼此相距一二个世纪，虽无师承道统因缘，但影响痕迹极深。这说明中国禅宗未创立之前，神州大地已有杰出僧人弘传其宗义，已为其立宗奠定了理论基础。同时说明，惠能在开法前的隐匿进修中，必得高僧的指教，决非仅混迹于猎人之中。故他不仅精通《心经》、《金刚经》，而且深谙佛学和佛教史，有自己独到的见解，语言能出口成偈，同样显示出他是一位非凡的人。所以能得到朝野各界，包括儒士的仰慕。

“则天太后，孝和皇帝(中宗)，并敕书劝谕，徵赴京城。禅师，子牟之心，敢忘凤阙；远公之足，不过虎溪。固以此辞，竟不奉诏。遂送百衲袈裟及钱帛等供养。”(王维《六祖能禅师碑铭》)

惠能于先天二年(713)八月三日夜3更，奄然迁化于新州新兴县国恩寺，春秋76。迁肉身于曹溪宝林寺(南华寺)祖堂。

门人三五千人。法嗣43人中，江西5人。宪宗元和十年诏谥"大鉴禅师"，塔曰"灵照之塔"。

惠能说法主旨和在佛学上的建树，请见下节宗风。

神秀(606—706年)，《宋高僧传》和《景德传灯录》神秀传载："俗姓李氏，东京(今开封)尉氏县人。少览经史，博综多闻。既而出家为僧。后遇蕲州双峰东山寺五祖弘忍以坐禅为务，乃叹伏曰：'此真吾师也。'决心苦节，以樵汲自役而求其道。""忍默识之，深加器重，叹之曰：'吾度人多矣，至于悟解圆照，无及汝者。'"神秀乃弘忍之上首弟子。于寺充教授师，本为众目之当然"六祖"，殊知传衣时突变。但他仍事五祖至终老。弘忍寂灭后他方离去，先开堂弘法于荆州当阳县玉泉寺(一说度门寺)。后来，武则天迎请入宫于内道场供养，中宗礼重之，有三帝国师之称。弘渐悟于北方。著名弟子有普寂、义福等，皆为一代名僧。他们皆奉神秀为北宗六祖，与以惠能为六祖的南宗相抗衡，时称"南能北秀"、"南顿北渐"。后因神会树南宗而渐衰微。

惠明，即道明，波阳人，俗姓陈，本南朝陈宣帝后裔，受署将军，故有传三品、四品官之说。陈朝灭亡，为庶民。少年投波阳县永昌寺出家。继投黄梅弘忍门下，极意研习。闻五祖密传衣法给卢行者，即与同学数十人穷追至大庾岭。惠明先见惠能，惠能掷衣钵于磐石上，惠明乃曰："吾来求法，非为衣也。愿行者开示！"卢行者曰："不思善，不思恶，那个是明上座本来面目？"惠明礼拜，问曰："上来密语密意外，还更别有意旨否？"惠能曰："汝若返照自己面目，密却在汝边。"惠明曰："某甲虽在黄梅随众，实未省自己面目。今蒙指授入处，如人饮水，冷暖自知。今行者即是我师也。"卢曰："汝若如是，则吾与汝同师黄梅，善自护持。"惠明问："我向后宜住何所？"行者曰："逢袁可

止，遇蒙即(当)居。”惠明拜辞，为避讳惠能，遂将法名惠明改用俗名道明。道明禅师初居庐山香炉峰下布水台3年，再入袁州上高县蒙山，创建圣济禅院，开堂说法，从学者众，令学人皆去曹溪参拜六祖。禅师开山后，地处宜春、上高、新喻(余)三县之蒙山，遍建佛寺，蒙山亦成江西佛教大山。《五灯会元》仍列道明禅师为五祖弘忍法嗣。(《五灯会元》、《宋高僧传》、《坛经》、《指月录》、《省志》、《饶州府志》、《上高县志》等)

惠能大倡顿悟法门于曹溪之后，中国禅宗大兴，其著名弟子行思创青原行思系，系下衍生曹洞、云门、法眼三宗。怀让创南岳怀让系，系下衍生沩仰、临济二宗，应达摩“一花开五叶”之谶。北宋，临济宗又衍生黄龙、杨岐二派亦称宗，故有“五家七宗”之称(详后专章)。它们都与江西这块人杰地灵之域密不可分。除这些大宗派外，惠能之下旁出法系，还有神会，在北方创立“荷泽宗”，数传后衰微。还有南阳慧忠国师，尝偕肃宗之子僖禅师在宜丰县大建佛寺。忠国师侍者应真禅师回原籍新淦(今名新干)耽源山建寺弘化，沩仰宗之创始人之一的慧寂尝从应真学忠国师所传圆相禅法数年，对沩仰宗宗风产生深刻影响。至于惠能在《坛经》中所述其他四名江西籍著名弟子的情况，限于篇幅，这里只作如下简介：

志诚，泰和县人，少年于当阳县玉泉寺从师神秀，受师指派入曹溪听惠能说法有悟。

法达，丰城人。七岁出家，诵《法华经》，受具戒后，入曹溪礼惠能有悟。

智常，贵溪县人。髫年出家，参礼惠能得法。

志彻，江西人，姓张名行昌。

以上四人详情，请见《佛教人士事略》。

注释：

①甘露门，谓到甘露涅槃之门户，亦即如来之教法。

②曹溪，在广东省韶关市东17.5公里曲江县内。初未有名，因曹操后裔曹叔良避居此，以姓名村，称曹候村。而水自东绕山而西，经村下，故称曹溪，山称曹溪山，山上原有梁天监三年创建的宝林寺。惠能于唐高宗仪凤二年(677)来此弘法，重建梵宇，四众云集，俄成宝坊，中兴宝林寺。宋太祖开宝初，赐名南华寺。(郭朋《坛经校释》第74页，据《曹溪通志》卷一)

第二节　宗　　风

禅(chán，馋)，早在佛教传入中国的初期，作为禅学和一种修持方法，即已从西域传入。隋唐佛教宗派崛起，禅宗经百余年之初传，亦应运而大兴。特别是六祖惠能继承和发扬前五祖的思想，在宗义和修持方法上都有所发展，形成了独具特色的中国禅宗和宗风。

一、宗义特色

(一)以"佛心"为宗

中国禅宗首先是继承了佛祖在灵山会上拈花示众，不立文字，教外别传，直指人心，明心见性，见性成佛为宗旨的宗风。亦即以"佛心"为宗，故又称"佛心宗"。释迦牟尼在诸佛经中大倡："是心作佛，是心是佛。""一切佛身"，"亦见佛心。""佛心者，大慈悲是，以无缘慈，摄诸众生。"(《观无量寿佛经》)"一切众生，皆有佛性。"(《梵网经》卷下)《涅槃经》云："一切众生所有佛性，为诸烦恼之所覆蔽。""虽有佛性，皆不能见，而为贪淫、嗔恚、愚痴之所覆蔽。""佛心众生"，"离众生无佛心"。"心

外无佛，佛外无心”。所言“性”，即“佛性”。佛性在哪？在心。故言“是心是佛”。

佛者，觉也。凡人能智慧觉照，即见佛心。具佛心者，即有佛性。此佛性乃本性、本心。“有佛性者，皆得成佛”。所以佛教认为人人本具佛心，都有可能成佛。之所以尚未成佛，是因贪、嗔、痴、烦恼所蔽。众生自净其心，弃贪、嗔、痴，即见佛性，即见自性成佛的本来面目。所以惠能在《坛经》中开示弟子：“佛在众生中，”“识心见性，自成佛道。”“佛即是性，离性无别佛。”“一切万法，尽在自身中，何不从于自心顿现真如本性。”佛与众生平等。成佛与否，在于悟或迷。这里所说的“佛”，是指众生本具的佛性。明心见性的众生，即可成佛。被业障所迷，不见自身佛性者，仍然是众生。“故知不悟，即佛是众生；一念若悟，即众生是佛。”这是自初祖达摩以来禅宗宗门，皆作如是说，如是观。此宗风千年不息。

（二）“无念为宗”

六祖惠能在《坛经》中说：“顿渐皆立无念为宗，无相为体，无住为本。”“无念”是建立在“有念”的基础之上的。“有念”是指特定的“正念”（指念见性成佛，指念真如本性）。惠能说：“世人离见，不起于念，若无有念，‘无念’亦不立。”“若百物不思，念尽除却，一念断即死。”就是说无念不是百物不思，不是一切皆空。若说一切皆空，那不是连佛、法、僧“三宝”，连人、我、天、地、水、火、风等都被否定，连佛教都否定了，还谈什么禅宗，什么顿悟法门？又何念之有？无有念，何言“立无念为宗”？惠能所谓之“无念”，非此意也。所言“念”，分“正念”与“妄念”两种。他说“真如是念之体，念是真如之用。自性起念，虽即见闻觉知，不染万境，而常自在。”“缘迷人于境上有念，念上便起邪见，一切尘劳妄念，从此而生。故此教门，立无念为宗。”“无

者，离二相诸尘劳。”“相”指事相、形相。“二相”即指生灭、有无、空有、人我、是非、染净、内外、正邪、善恶等对立的事相。在坚定真如本性的根本上，在“明心见性”，“见性成佛”这一念上，“于一切时中，行、住、坐、卧，常行直心。”所谓“直心”系指常住“真如”，常契“佛性”之真心、本心、佛心。“一行三昧”，“系缘法界一相”，“除妄不起心”，不被妄念、杂念诸尘劳所缚，不染万境，而专注于佛这一境之上。所以说念为真如之用。所说“无念”，是在念真如佛性的正念上，而除却一切邪念、杂念，以达到明心见性成佛的目的。这就是禅宗立宗的宗旨。后来此宗风隆盛，一般言佛教“净、教、律、宗”之宗，意指“禅宗”。

惠能在《坛经》中说“何名无相？无相者，于相而离相。”“但离一切相，是无相；但能离相，性体清净。此是以无相为体。”是说不执著事相，虽即见闻觉知，不染万境，而常自在，性体清净。正如《维摩经方便品》所说“入诸淫舍，示欲之过；入诸酒肆，能立其志。”虽然色、身、触、法，但心能远离而不执着，心不在焉，志在保持性体清净，不染万境，如莲藕出于淤泥而不染。所谓“无住为本”，惠能解释：“无住者，为人本性，念念不住，前念、今念、后念，念念相续，无有断绝。若一念断绝，法身即离色身。念念时中，于一切法上无住，一念若住，念念即住，名系缚。於一切上，念念不住，即无缚也。此是以无住为本。”惠能是依据《维摩经观众生品》第七：“从无住本，立一切法。”来说的。“本”是指人的真如本性，即人本有的佛性。“不住”，是说迁流不息，在佛性（本性）这一念上，念念相续不断，一切江河流注于这一大海。“无住”，《金刚经》云：“菩萨于法应无所住，行于布施。”意在不执著，不缚于其他法。如一切江河流注于大海一样，都归于佛性这一本性的大海之 中。故得“而常自在”。这里所说的“念念”，又重申了前述“无念”的“正念”。前一念是动

词，后一念是名词。把“念”与“无念”这一对立的矛盾统一起来。把无邪念统一到有“正念”的本性、本体上来，使“性体清净”，除尽烦恼，得到解脱。这也说明惠能在佛学上的建树是不平凡的。

（三）从般若性空到自性生万法

惠能继承五祖弘忍以《金刚经》劝化弟子的传统。他在《坛经》中说：“但持《金刚般若波罗蜜经》一卷，即得见性。”“心开悟解。故知本性自有般若之智，自用智慧观照，不假文字。譬如其雨水，不从天有，元是龙王于江海中，将身引此水，令一切众生、一切草木、一切有情无情，悉皆蒙润。诸水众流，却入大海，海纳众水，合为一体。众生本性般若之智，亦复如是。”《金刚经》主旨般若性空，但惠能并不执著性空之说。这是他与其师不同之处。他也依《金刚经》说“凡所有相，皆是虚妄。”但他不是四大皆空、一切皆空论者。他认为一切万法，皆因人而有，是人的创造，否定神的创造。他说：“若无世人，一切万法，本元不有。故知万法，本因人兴；一切经书，因人说有。”“皆因人置”。（《坛经》）

惠能的思想核心和理论基础，是真如缘起论的世界观。他说“世人性本自净，万法在自性。思量一切恶事，即行于恶；思量一切善事，便修于善行。如是一切法，尽在自性。自性常清净，日月常明，只为云覆盖，上明下暗，不能了见日月晨辰，忽遇惠风吹散卷尽云雾，万象森罗，一时皆现。世人性净，犹如青天，惠如日，智如月，智惠常明。于外著境，妄念浮云盖覆，自性不能明。故遇善知识开真法，吹却迷妄，内外明彻，于自性中，万法皆见。一切法尽有自性，名为清净法身。”所言“自性”即“真如”、“法性”、“如来藏”、“佛性”、“本性”、“本心”、“实性”。“万法”即指宇宙万有的森罗万象，皆从自性生。认为真如这一

法为宇宙的本源。“一切由心造”,“心外无法”。《法华经》有云:“十方国土中,惟有一乘法,谓一心也。心即是法,法即是心。”从哲学上来说,是唯心主义的认识论,对宋明理学以深刻影响。

(四)自悟自度与顿悟成佛

惠能主张众生自悟自度成佛。僧侣行菩萨愿力,只是以佛法帮助开悟本觉性,除却众生心中的迷妄,吹却如浮云覆盖的妄念。他在《坛经》中说发四弘誓愿:“众生无边誓愿度;烦恼无边誓愿断;法门无边(量)誓愿学;无上佛道誓愿成。”“‘众生无边誓愿度’,不是惠能度,心中众生,各于自身自性自度。何名自性自度?自色身中,邪见烦恼,愚痴迷妄,自有本觉性,将正见度,既悟正见,般若之智,除却愚痴迷妄,众生各各自度。邪来正度,迷来悟度,愚来智度,恶来善度,烦恼来菩提度,如是度者,是名真度。‘烦恼无边誓愿断’,自心除虚妄。‘法门无边誓愿学’,学无上正法。‘无上佛道誓愿成’,常下心行,恭敬一切,远离迷执,觉知生般若,除却迷妄,即自悟佛道成,行誓愿力。”

惠能自悟成佛说,弘扬了五祖弘忍的思想。弘忍授其法时说:“法以心传心,当令自悟。”他说“见自性自净,自修自作自性法身,自行佛行,自作自成佛道。”(《坛经》)

惠能虽重顿悟成佛说,但亦强调心口、言行一致的修行。“迷即渐契,悟人顿修,自识本心,自见本性。”“佛是自性作”。“自性迷,佛即众生;自性悟,众生即是佛。”“但行直心,到如弹指。”“但行十善[①]。何须更愿往生;不断十恶之心,何佛即来迎请?若悟无生顿法,见西方只在刹那!”

“佛心众生”,“离众生无佛心”。“迷即佛众生,悟即众生佛;愚痴佛众生,智慧众生佛。心险佛众生,平等众生佛;一生

心若险，佛在众生中。一念吾若平，即众生自佛；我心自有佛，自佛是真佛，自若无佛心，向何处求佛？”（《坛经》）

“今生若悟顿教门，悟即眼前见世尊。若欲修行云觅佛，不知何处欲求真？若能心中自有真，有真即是成佛因。自不求真外觅佛，去觅总是大痴人。”

惠能在《坛经》中说：“我于忍和尚处，一闻言下大悟，顿见真如本性。是故将此教法，流行后代，令学道者顿悟菩提，令自本性顿悟。若不能自悟者，须觅大善知识示道见性。何名大善知识？解最上乘法，直示正路，是大善知识。是大因缘，所谓化道，令得见性。一切善法，皆因大善知识能发起故。三世诸佛，十二部经，亦在人性中本自具有。”“若自心邪迷，妄念颠倒，外善知识即有教授，救不可得。汝若不得自悟，当起般若观照，刹那间，妄念俱灭，即是自真正善知识，一悟即知佛也。自性心地，以智慧观照，内外明彻，识自本心，若识本心，即是解脱。既得解脱，即是般若三昧。悟般若三昧，即是无念。无念法者，见一切法，不著一切法；遍一切处，不著一切处，常净自性，使六贼（谓六识）从六门（指眼、耳、鼻、舌、身、意“六根”）走出，于六尘（指色、声、香、味、触、法）中不离不染，来去自由，即是般若三昧，自在解脱，名无念行。若百物不思，当令念断，即是法缚，即名边见。悟无念法者，万法尽通；见诸佛境界。悟无念顿法者，至佛位地。”

“闻其顿教，不假外修，但于自心，令自本性常起正见，烦恼尘劳众生，当时尽悟，犹如大海，纳于众流，小水大水，合为一体，即是见性。内外不住，来去自由，能除执心，通达无碍。”

“顿悟成佛”说，并非惠能首倡，早在南朝刘宋初期，竺道生即倡一阐提悉有佛性，皆得成佛，“一切众生，莫不是佛。”“众生大悟，皆成于佛。”那时，他就倡“顿悟成佛”。道生圆寂于

庐山，由于门人道猷续弘，得刘宋简文帝护持。道生此说当时虽遭非议，但对后世佛门弟子确产生深刻影响。惠能再倡，即是实例。

所谓顿悟成佛，笔者认为，只能理解顿悟到自身本有的佛性，明了人人有成佛的可能性。不能认为悟到了佛性就成了佛，就是生佛，活的释迦牟尼一样的人了。如果是这样，禅师们包括惠能，承嗣了六祖的祖位后，还要长期修持直到尽形寿干什么？还用得着长期坐禅入定，打七参禅吗？正因如此，所以弘忍没有完全否定神秀的求嗣祖位的偈。因为神秀的偈说"时时勤拂拭，莫使惹尘埃"，要保持身心的清净不无道理，不能一劳永逸。心地明白于一时，不能保证不再被尘劳所覆盖，不再被"三毒"所污染。还得时时勤拂试。这就意味着要长期的修持。顿渐是统一体，顿悟入法门，入了法门，还得渐渐地修持，直至寂灭。这就意味着悟乃修行的开始。所谓修行，乃修正行为之意也。

（五）人间佛教

惠能倡"人间佛教"思想。他在《坛经》中说："佛法在世间，不离世间觉，离世觅菩提，恰如求兔角！""善知识，若欲修行，在家亦得，不由在寺。在寺不修，如西方心恶之人；在家若修，如东方人修善。但愿自家修清净，即是西方。"在家如何修呢？他作《无相颂》说："世间若修道，一切尽不妨，常见自己过，与道即相当。""色类自有道，离道别觅道，觅道不见道，到头还自恼。""若欲见真道，行正即是道，自若无正心，暗行不见道。""若真修道人，不见世间过，若见世间非，自非却是左。""他非我有罪，我非自有罪，但自去非心，打破烦恼碎。"他把在天上成佛，搬到地上人间，从执着念经解义求开悟，改为从世俗作务自悟求得解脱。指出"佛法在世间，不离世间觉。""自净其

心”，即是西方净土。(《维摩经》：“当净其心，随其心净，则佛土净。”)也就是说“行正”“正心”即“见道”，“自去非心，打破烦恼。”这就为顿悟成佛开辟了广阔的道路，开了方便之门。因此得到各阶层群众的广泛信仰，同净土宗一样，得以久盛不衰。

(六)大立文字，语录成风

中国禅宗还有一大特色是它打破了传统的“不立文字，教外别传”教义规定，禅师们竞相著书立说，开堂说法的法语，不少记录整理刊印成《语录》流传于世。禅宗各宗派大书宗史和僧传。禅宗产生的文字著作居各宗之冠，丰富了中华文化宝库，为后人研究禅学和宗史提供了大量资料。这应看作是中国禅宗的一大进步。这种进步体现了它的革命性，它敢于打破陈规，敢于不唯佛祖之言是听。其革命性还表现在敢于打破佛祖的尊严，骂佛“干屎橛”，烧木佛取舍利子。师打徒，徒亦打师。提倡徒弟超过师傅，超佛越祖。不停留在一个水平上，主张不断进取，不断向前发展。这在其它宗教是不允许的。禅门此风之兴也是有源头的。佛祖说不立文字，实际佛教的经、律、论三藏是盖一切其他宗教称富有的。文以载道，道以文弘。没有佛经传佛所说之法，佛教就难见传于世。佛祖自己做出了榜样，他在经中亦有言“平等”。既倡平等，就不能“唯我独尊”。既言“不执著”一切相、法，佛言的教义教规也是可以因时因地而有所变异和发展的。正因为它的进取性所蕴藏的生命力，才使它得以千古流传，保持大宗派的优势。这是笔者的一孔之见。惠能言空，而又否定一切皆空，把来生成佛，变成现身在人间成佛。禅师们把插秧作务乃至穿衣吃饭，都看作是道，体现了教义上的革命性转变。把无为法与世俗的有为法紧密地结合起来。佛性本清净，与孟子所立“性善说”实际一回事。自净其心，诸恶莫作，十善奉行，即还佛心本性，与孟子的性善有何差别？

心不净是因有妄念，与孟子说习相远，有何差别？人人能如此，皆行正无邪，无陈旧保守观念，于社会何害之有？上述表明，中国禅宗就是从印度的如来禅脱胎而出的中国祖师禅。如来禅与祖师禅的出处详后。

二、修持特色

禅宗，以参禅开悟为一大特征。初祖菩提达摩以面壁坐禅九年著称。何谓禅？禅是梵语"禅那"之略称，意为坐禅或静虑。原系印度各宗教共同的修持方法。在中国佛教中，不仅禅宗修习，天台宗亦然。禅宗所谓"坐禅"，谓一切无碍，外于一切境界上念不起为坐，见性不乱为禅。所谓"禅定"，谓外离相曰禅，内不乱曰定。外若著相，内心即乱，外若离相，内性不乱。本性自净自定，只缘触境，触即乱，离相不乱即定。外离相即禅，内不乱即定。外禅内定故名。著为执著之意。

晚唐以来，禅师们传徒接法，兴起了一种公案风。这是禅宗在惠能之后的创新发展。所谓公案，《佛学小辞典》的解释是："禅家应佛祖所化之机缘，提起越格之言语，动作之垂示，后人称曰公案。又称曰因缘。公案者，公府之案牍，即律令也。至严不可犯。以当法者，以断是非者，从上佛祖之垂示，是宗门之正令，以之判迷悟之类。故彼拟以公案之名，所谓千七百则公案是也。"日本禅学家铃木大拙在《铃木大拙禅论集》中说："所谓公案，据一位权威说，意思就是'建立评判标准的公共案例，而禅的体语是否正确，即以此作测验的准则。一般而言，公案就是古代禅师所作的某种陈述，或对学者所作的某种答语。下面所引诸例，通常是派给初学参究的公案：

一、僧问洞山：'如何是佛？'山云：'麻三斤！'

二、僧问云门：‘一念不起时还有过也无?’门云：‘须弥山!’

三、僧问赵州：‘狗子还有佛性也无?’州云：‘无!’

四、惠明追到离开黄梅寺的惠能，说道：‘望行者为我说法!’惠能便说：‘不思恶，不思善，正恁么时那个是明上座未生以前的本来面目?’

五、僧问赵州：‘如何是佛祖西来意?’(初祖菩提达摩来到中国干嘛?)州云：‘庭前柏树子。’

六、赵州在南泉座下习禅时，请问：‘如何是道?’泉云：‘(你的)平常心是道。’

七、僧问赵州：‘万法归一，一归何处?’州云：‘我在青州做一领布衫重七斤。’

八、老庞(居士庞蕴)初参马祖时问道：‘不与万法为侣者是什么人?’祖云：‘待你一口吸尽西江水时即向你道。’

禅师将诸如此类的问题交给初学的禅者去求解决，目的何在呢?目的是在初学者的心中展开禅的心理，进而复造此等语句所表现的意境。这也就是说，学者一旦体悟了此等公案，也就体悟了禅师的心境，而这便是‘开悟’；如不开悟，禅便是一本密封的书。”

《五灯会元》记录了许多“公案”。宋大慧宗杲与竹庵士珪禅师在江西永修云门寺仿雪窦重显禅师从1700则公案中选100例作《雪窦颂古》，亦作了110则颂古公案。刊印成书曰《颂古编》又名《禅林宝训》。从《五灯会元》记录的禅师们接引学人时所采用的问答式的公案不难看出公案的作用。僧人投师，一入门就问“祖师西来意”，“什么是佛?”、“什么是佛法?”所得到禅师的回答，多般不是直截了当的，甚至毫无逻辑上的联系，令人难以理解的答案。少有见到像大梅法常参马祖时

问："如何是佛？"马祖答："即心是佛。"赵州从谂问南泉普愿："如何是道？"得到普愿禅师"平常心是道"这样正面的答案。禅师们用这种方法勘验来参学僧尼的领悟程度和根器利钝，以确定来学者的去留。如问答契旨，禅师说"吃茶去"。即表机缘相契，许入室为弟子，或当下印可之，师徒心心相印，认可为法嗣，可以传承其法统，这就叫做印心。禅师写给他一份"法帖"作证明，就可以住寺开堂说法传徒了。有的许入门，留下继续参学，在法堂参禅。所谓参禅，就是将心专注于一法镜上。譬如禅师所出的"话头"："无！""问取露柱。""庐陵米价。""一归何处？""你父母未生以前的本来面目"等等"公案"，一心参究，以期达到证悟本自心性，即心是佛的目的。禅师说法时，末尾常说一个"参"字，就是要学人参究其言外之妙旨。禅宗寺院僧众聚集坐禅、说法、念诵，均称之参。早课称早参，晚课称晚参，非时说法称小参。学人向禅师参学请益称参请。这些都是禅宗与其他宗派不同的一种修持方法。可谓禅宗特有的一种宗风。

注释：

①十善十恶，"十善"：一、不杀生；二、不偷盗；三、不邪淫（以上为身业）；四、不妄言；五、不两舌；六、不恶口；七、不绮语（以上为口业）；八、不贪欲；九、不嗔恚；十、不邪见或说不愚痴（以上为意业）。十善的反面即为"十恶"。

第八章　青原行思系

第一节　千古之谜今揭开

——行思的年龄、籍贯和出身

中国禅宗显赫人物、青原行思系祖师刘行思的年龄，迄今国内外佛教史籍和期刊文章，均为疑问号。至于其为何许人也？《五灯会元·行思传》谓"吉州安城人"。《中国佛教》谓庐陵加注今吉安县人。关于其家庭出身，无一提及，故千古无闻。佛教史上举世闻名的人物，其年龄、籍贯、出身等基本情况，成为秘无史传的千古之谜。

行思为江西人，弘法于江西，誉满东西方。今江西人写江西事，不能揭开谜底，则属枉然。然为史唯实，以实取信，方尽为史之责也。为此，经多方搜寻史料，几经实地考证，幸得揭开谜底，首白于天下。

先细察现存青原山净居寺钟楼之明正德十年乙亥(1515)所铸大钟，其上《青原净居禅寺钟铭》有云："东土七祖慈应禅师，族出安城刘氏，唐开元二十六年口山趺化。"(如图 1)

次在吉安市图书馆支持下，找出清康熙已酉年(1669)刊印笑峰大然住持编撰之《青原山志略》，细阅至卷六第 26 页，喜得谜底。所载肖发生《青原遗碑略记》称："天宝六载(747)碑略曰：七祖，汉长沙定王发后，得旨曹溪，遂住青原。开元二十六载化，寿六十八。"(如图 2)

金石俱说行思卒于唐开元二十六年。碑言寿 68 岁。依此

推知，生年为唐高宗咸亨二年辛未，即公元671年。碑立于天宝六年，即行思逝世后第十年，所云确切无疑，从而揭开行思年龄之谜。确切答案是：行思(671—738)。

顺线深入考证，解答其为何许人也？

《钟铭》谓其安城刘村人。古安城乃今安福县。安福置县始于西汉，时名安平县，东汉改名平都县，唐改今名，县城平都镇。三国吴宝鼎二年(267)分豫章、庐陵、长沙等郡置安城郡，治所设平都，下辖安福、永新、安城、新余、宜春、萍乡等七县。(《宋书》36《州郡志》)

天宝《碑记》有云，行思为汉代长沙定王刘发之后裔。查班固撰《前汉书》十四诸侯王表，列刘发为前汉第五代帝王景帝刘启之子，阳朔二年三月立为长沙定王。同书十五上《王子侯表》列长沙定王之子刘苍，第六代帝王孝武帝六年封豫章郡安城思侯。同封的长沙定王子刘成为宜春侯。看来此碑记非无稽之谈。

为寻根究底，笔者于1990年3月1日在安福县有关部门的积极协助下，走访刘姓聚居地严田乡龙云下刘村(如图3)，终于找到了另一个答案。从村民的口述和拿出的族谱、房谱以及手抄本《四字经》(如图5)，称行思为该村人氏。村民谓笔者系第一位来村考证七祖之人，故表十分热情，凡有珍藏资料，不吝赐予，并领视各处遗址，介绍有关情况。

龙云下刘村，距县城平都镇三十公里，村中龙云刘氏祠为族祠堂(如图4)，为一座三进的砖木建筑，后进专有一间房供奉七祖神位，众称"七仙间"，间内还存放族谱，不幸1988年失火烧毁，祠堂只剩外砖墙。祠堂大门对联曰："公侯将相府，忠臣学士家。"宣扬其祖先不凡。该村东边又一村为行思同房派聚居地(如图6)，亦即行思的诞生地，古树下的"村前笃公祠"

为行思房派的房祠。(如图 7)

据民国 36 年(1947)纂修《笪桥刘氏总谱》列传第二载,行思的祖先迁居安福县城北笪桥,始自东晋安城太守刘遐(一作瑕)。传云:"遐一作瑕,西洛(今洛阳)人,楚元王交后也。仕晋为安成(即安城)太守。任满,留居安成笪桥,遂家焉。子孙繁衍,是为笪桥刘氏始祖。"(如图 8、9)这里所云其祖先非长沙定王刘发,而是楚元王刘交。《前汉书·诸侯王表》列"楚元王交,高帝弟"。至其孙于"景帝三年反诛"。遂无后。当然,不嗣王位的后裔不尽被诛而繁衍下来,也有可能。其祖先是长沙定王抑或是楚元王,无从考证,也无必要。

《谱·列传》又载:"乔,字子高,安成公(指刘遐)五世孙也。为南宋朝(南朝刘宋)安成王右常侍,以贤能著声。没,江淹铭其墓。"

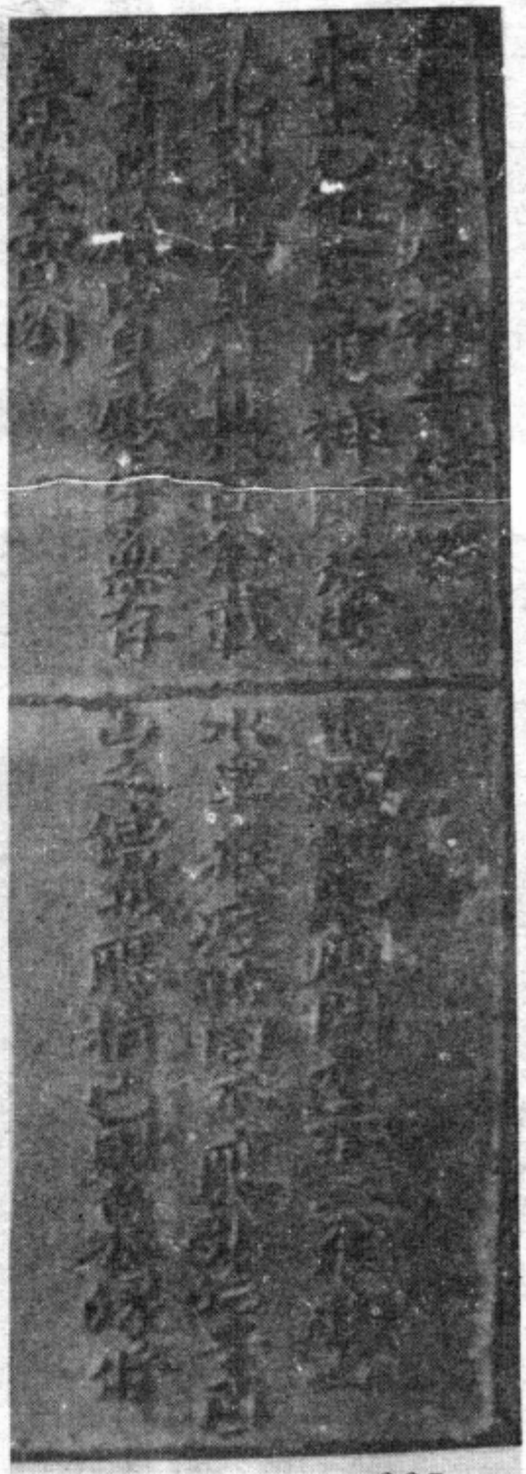
《谱·列传》(如图 10)载行思的祖父刘延传云:"延,字延年,安成公(刘遐)十世孙。仕隋为吏部尚书郎(员外郎)。及炀帝遇害(农民起义军兴,禁军将他缢死),弃官归笪桥,徙龙云下村,不复出。德化乡里,已而立祠于炀冈之上,肖炀帝像祀之,不忘所事也。后人高其义,并塑其像于侧。世奉香火,遂以为守土之神。子二:铨、锡。铨子行忠、行恕。行忠为唐秦州道行军副总管。行恕娶姚丞相崇女,生忱,登唐广德甲辰(764年)进士第,官至监察御史。**锡子二:行志、行思。行思出家,号弘济禅师。**"(如图 11)《总谱》据《旧谱》和《吉安府志》载:"弘济禅师,名行思,出安城下村刘氏,隋尚书员外郎延之孙也。闻曹溪六祖法席盛化,径往参礼,遂问曰:'当何所务,即不落阶级?'祖问:'汝曾作什么来?'思答曰:'圣谛亦不为。'祖曰:'落何阶级?'曰:'圣谛尚不为,何阶级之有!'祖深器之。令师首众。一日祖谓曰:'汝当分化一方。'师既得法,遂回吉州,住青

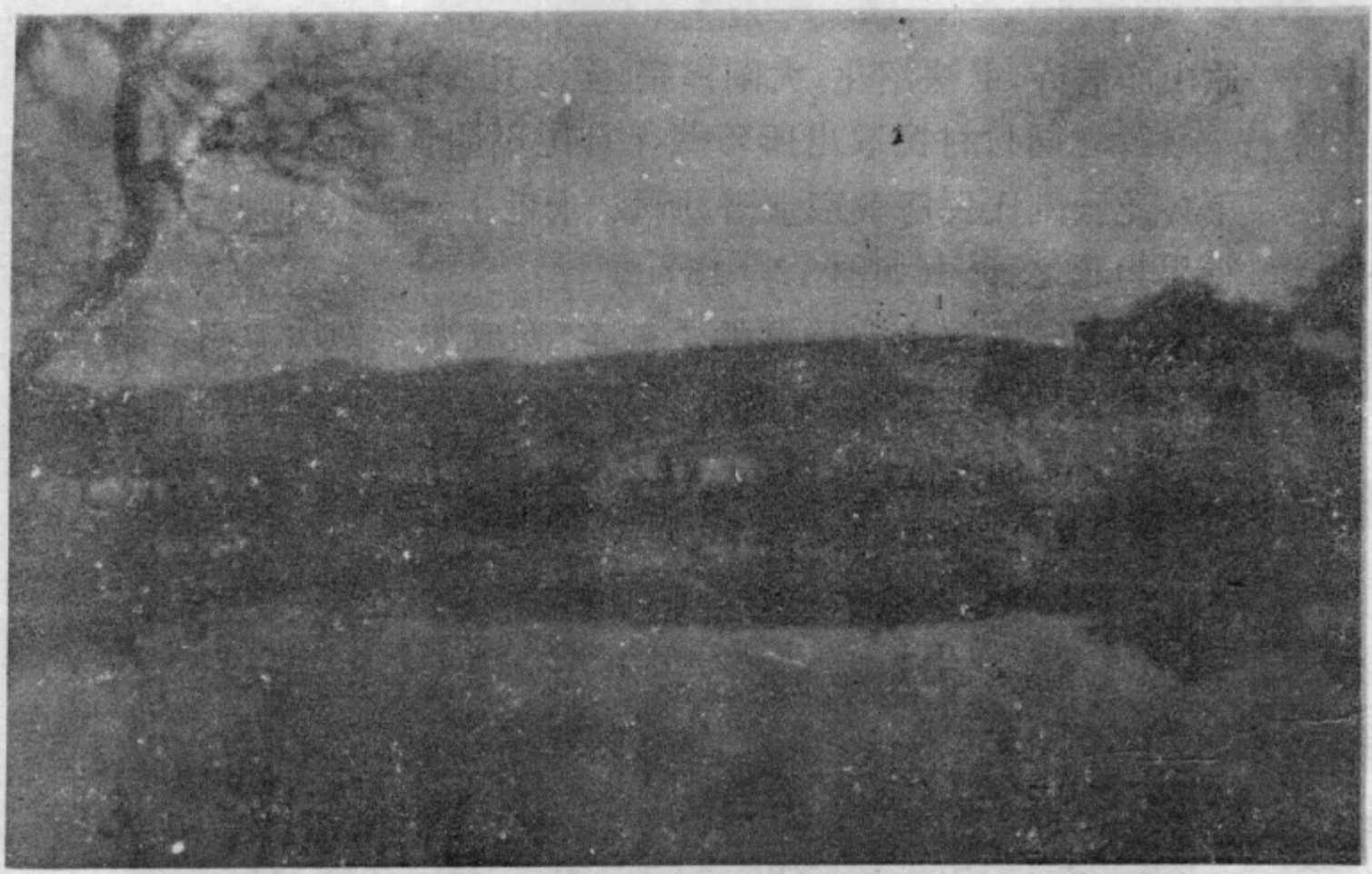
原山净居寺，弘法绍化，大阐禅宗。至今凡身犹存。塔曰归真。”

行思同村村民取出所珍藏无首尾不明何年修纂之《安成下村龙云刘氏民房敬宗堂谱》所载“十世祖延”与总谱同，皆列行思为延之孙。（如图 12—15）

还有一村民取出珍藏的手抄本《安成龙云刘氏三村一源世系四字经》（如图 5）亦载行思和其堂侄刘忱官至监察御史等情况。











安成龍雲劉氏三村一派世系
四字經

劉宗唐堯　初本祁氏
受曰御龍　孔甲賜之
龍而承嗇　商末受時
周封累裔　為唐杜氏
豫叔奔晉　封之曰士

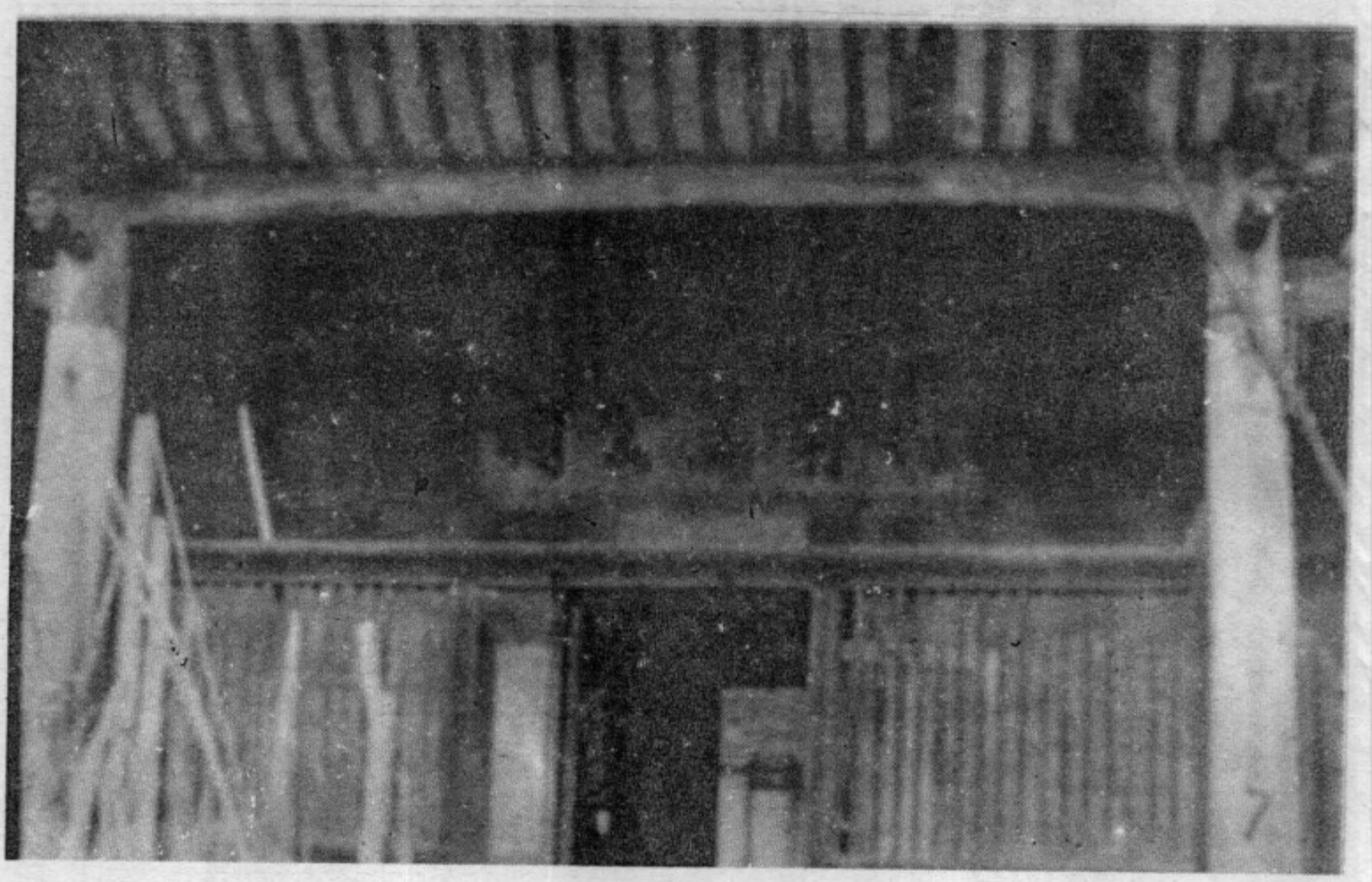
官至御史
沈叔行思
名曰尤祖
忱傳五世
賦賦賜與
公位下賜
盧之清水

唐朝建勳
青原為仙
肉身胎然
邁公流芳
三子俱昌
派衍多方
吉之夏璜

孫枝振振
大明儼公
賜公位下
兄弟進士
祖孫謀謀
原陞與森

科甲騰香
狀元名郎
生子祖祥
大顯於唐
祥居永新
進士同升
公孫超倫





遐喬延年 行忠石超 杜逸 秋勝 祖逖 韓晉

遐一作瑕西洛人楚元王交後也仕晉爲安成太守任滿留居安成笛橋遂家爲子姓蕃衍是爲笛橋劉氏始祖

〔明萬曆後降諱一瑕字成始〕西洛人幼孤之子東晉時爲安成太守遂留居廬北笛橋時群寇北中郎將豫州刺史阿謝鎮壽陽兵一萬隨晉明帝王敦封泉陵縣公食邑一千八百戶遷監淮北諸軍事咸和元年六月癸亥薨於治所歸柩葬寒水鄉五更塢庚山甲向夫人鄧氏平原樂安太守綱之女瑕爲石季龍所囚夫人將數騎面貴出之軍載六歲子一筆將女一提攜

〔補貞明縣夫人仙壇碑〕夫人諱華存字賢安任城人晉司徒劇陽文康公侯少通老莊存秋三傳五經百子無不該貫性樂神仙味其篇道年二十四適太保掾南陽劉君幼產生二子殤逝幼產後爲修武令夫人心崇幽靈棄於閨室清修百日已而幼產以篤疾卒世始大下盛亂夫

人留舍內外崇敬前三兄先登乃携細小而東東街及見皇各大差處官僧等於守卒之間幻目俱還凡在世八十三年以成帝咸和九年用藏景之法正偶化形而逝子漢鴻臚卿司馬遷簿爲陶侯延事中郎安城太守

〔晉劉君傳之劉君字正長周平昌陽人幼性果敢使弓馬開昌勇壯倍天下大風雨爲賊上有羊祜墓碑號方北之張華關將哪人襄州刺史都督荊之以女妻焉登於洞之側欲不啟墓開道使受元帝節度倒起之但書墓號以爲能疑將軍平陰內史建武初元帝令曰君忠勇果毅希誠可嘉君以爲下邳內史將軍如故 詔應以彭城郡諸縣內史討應杜政王敦作逆爲臨淮太守徐龕叛反事平以還爲北中郎將豫州刺史大軍初自彭城移屯泗口與呂嘯俱往京師討王含事平以功封吳陵公進散騎常侍監淮北軍事北軍中郎將征洲刺史假節代王導鎮廣陵石勒平子準年幼成帝以徐州授都鑒以郭默爲北中郎將領琅邪內史默殺都鑒而

10

衢州時敏鄭夫人鄭氏子歲宣安成必已弱冠矣其爲評文一本

信然昔書劉超傳所以發貴出身郡也存沒時期與蘭陵大相懸絕昔人有謂安成泉陵爲門人者似非無據爲泉或與事實相乖譜楚國公之姓孫氏自爲其譜序陳氏先世勳業暴著而子瑕公郡書其發跡始方爲宣事中郎即議後居長沙遂出爲安成太守不及其德三村一源譜稱云本於宋乾道初希哀倒修之說實其譌而其特載龍雲譜序亦但稱瑕爲安成太守不曰泉陵公稱之各派典歷以前譜序且莫不皆然則曾居白楊以下數十字非宋譜之舊可知已

爲字子高安成公五世孫也爲南宋朝安成王右常侍以賢能著聲沒江淹銘其墓

（江淹宋安成王右常侍劉府君銘）并陽胡瑩碧血肆貴玉葉匪枯金箱方傳乃銘伊人兆原克宜棲方中鴻鵠振上年青鳥去來永永冲關雲墓忠柏瑩立冰堅家室以榮國才未盡參銀懷書

[illegible]

經日大地回避此何況於人子有編哭守志子道見貴勢有勢高使貴回避而止編官指自指勢官指自指人謂勢回避有指名無勢指指編指回避指勢中之爭者悲清編哭痛哭如身在目中行止希望遠影世有不明之罪天鄉了悟之輩人能巧計於微謀天更巧行於機謀微之設衛之設行之設行之設

諸後賢述以來篇魏夫人作傳者追述前外有陶宏景眞誥及太平廣記集仙錄等所載方有出入要與翻經所引大略相同故本編不具錄茲將散見史乘及歷代名人詩文集者正都事白述錄三洞讚云偉尋向南嶽見魏夫人仕衛掌嶽讚云恭述魏夫人事蹟其詳此著尤不勝枚舉云

璞字道脫魏夫人長子也爲司空庾亮司馬魏夫人嘗以黃庭內景經付之令傳於司徒琅琊王舍人楊羲護軍長史許穆第三子玉斧後聞母飛昇遂棄官隱居南嶽奉母祀因得道成眞焉 陶宏景眞誥 撫誥

德嬀二眞人追女也隨祖母魏夫人煉丹于丹霞觀得道飛昇今丹石尙存風

月之夕光彩爛然又嘗修眞於谷源里竹山有眞竹仙跡 孔志補遺 撫誥

（元豐會元）吉州吉原山靜眞之智慧禪師本姓安氏世居廬陵螺川幼依出家舅氏受經聽律弘濟禪師名行思出安城下村劉氏隋尙書員外郎延之孫也聞曹溪六祖法席盛化往參禮遂問曰當何所務即不落階級祖曰汝曾作什麼來曰聖諦亦不爲祖曰落何階級曰聖諦尙不爲何階級之有祖深器之令師首衆一日祖謂曰汝當分化一方師既得法遂回吉州住吉原山靜居弘法紹化大開轉宗至今儿孫留存塔曰靜眞永里疾復蔣之氣應 吉州府志 撫誥

第一世

文 字翊公號陽谷晉司徒大保祿封平原侯謚康公夫人文東公遷江之女諱華字昭安葬南昌縣昌南鄉封安成郡長沙侯夫人合葬子二瑛 退

瑛 字子瑋初授安成司馬可汗拜夫人葬本南岳埠遠房衡山奉祀有武卷事行宏遠子孫名器子諱安靜與其祖伸義葬安七仙里塚

第二世

退 字正長西晉時初安成大守家于宜橋今龍雲下村派系和中村泰和上村及本省各邑及安南茶陵鄱湖永寧諸處葬 子二 雄 敬

第三世

第四世

第五世

第六世

十世祖延 字慕華晉惠帝朝為侍書郎補中書舍人惠帝遇害奉其首棄官歸始徙龍雲鄉之下村晚帝各于惠岡嶺立祠于惠岡之上墓帝像附祀之改名惠岡後人遂以為守土之神 子二 銓 鈞 二子行志行愚思少篤好佛教詳七仙傳

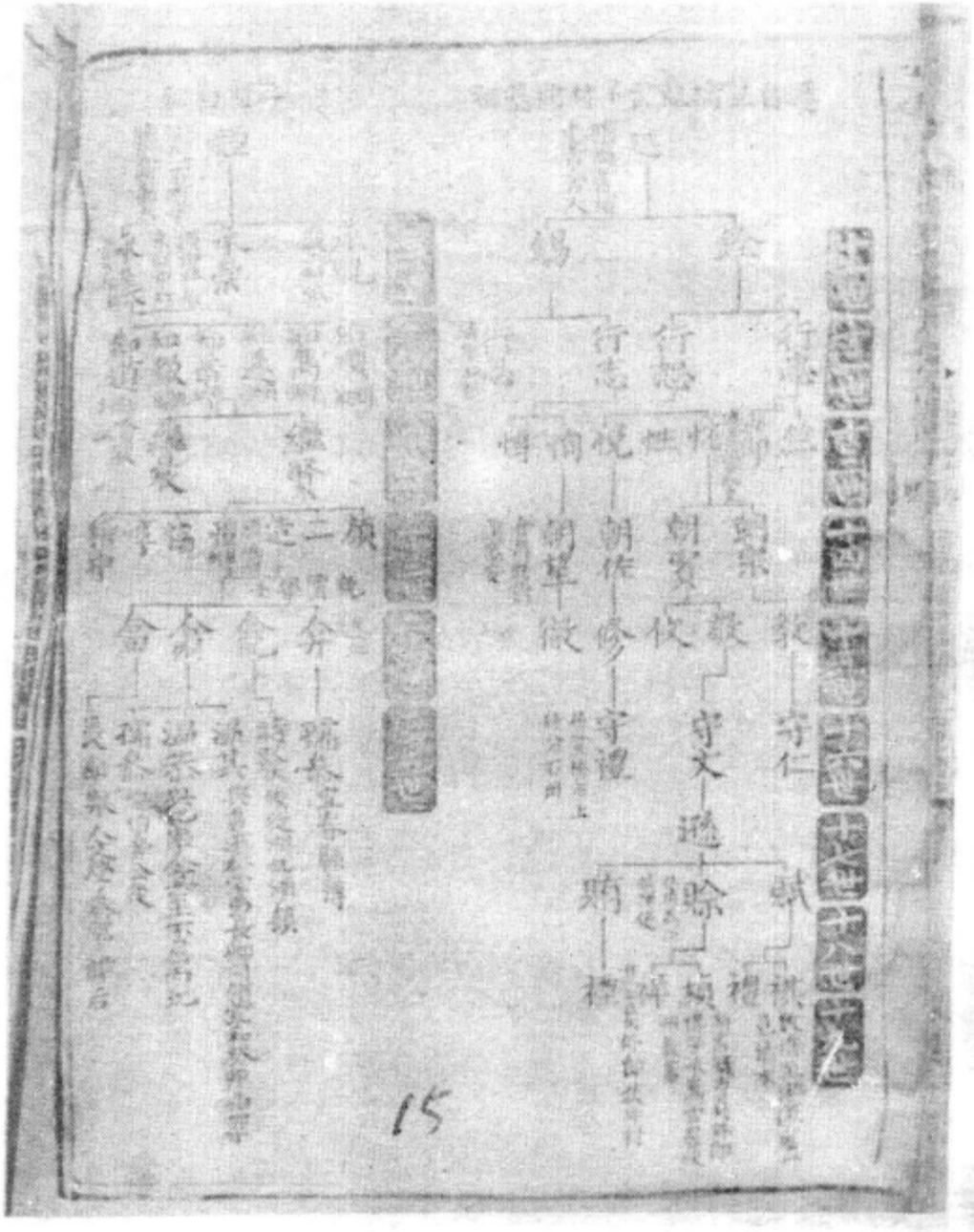
十一世祖銓 字公衡 子二 行忠 行恕

十二世祖行恕 娶宋氏姓丞相之女合葬永耕七十二都銅岡山 子三 恍 性 悅

十三世祖恍 字誠之唐貞德甲辰明經登進士第授監察御史 子二 朝宗 朝寶

古世祖朝寶 娶宋氏 子二 敬 俊

十五世祖敬 生段氏 子一 守文



第二节　青原行思系

行思(671—738)幼年出家，从族谱看，出家后未改俗名，钟铭载号慈应，受具足戒后，往广东韶关曹溪南华寺，参礼六祖慧能，问答如上述。慧能甚器重之，列为上首弟子。一日，慧能对行思说："从上衣法双行，师资递授。衣以表信，法乃印心。吾今得人，何患不信！吾受衣以来，遭此多难，况乎后代，争竞必多。衣即留镇山门，汝当分化一方，无令断绝。"行思既得法，奉师命弘化一方。遂回吉州青原山安隐寺。寺建于唐神龙元年(705年。北宋崇宁三年，即公元1104年，徽宗敕赐净居寺额。详见《百寺史·净居寺》)。升堂说法传徒，四方禅僧纷至沓来。特别是慧能寂后，曹溪僧众慕名来青原参礼行思，诸如荷泽神会、石头希迁等。

慧能将示寂，沙弥希迁问慧能："和尚百年后，希迁未审当依附何人？"慧能教他："寻思(行思)去！"希迁当时不明师意。慧能寂后，希迁独坐冥思苦想。时第一座问他："祖师已逝，空坐奚为？"希迁曰："我禀遗诫，故寻思尔。"第一座曰："汝有师兄思和尚，今住吉州，汝因缘在彼。师言甚直，汝自迷耳！"希迁得僧点破，乃明慧能遗嘱。即来青原山依行思。

荷泽神会来参，行思问："曹溪意旨如何？"神会振身而立。行思谓之"犹带瓦砾在。"神会曰："和尚此间莫有真金与人么？"行思答曰："没有，汝向甚么处著？"

僧问行思："如何是佛法大意？"行思答曰："庐陵米作么价？"意即说佛法在人间日常生活之中。

希迁(700—790)，俗姓陈，端州高要(今广东高要县)人。少年投曹溪南华寺为沙弥。遵六祖遗命继参学于行思。行思

问他从哪里来？答："从曹溪来。"问："从曹溪得到什么？"答："未到曹溪以前也未曾失落什么。"行思又问他："那为何到曹溪去？"答："如不到曹溪，怎知不失！"问答相契，收为弟子。行思得徒甚喜曰："众角虽多，一麟足矣！"一语高度评价了希迁。

一天，行思命希迁送书信给南岳怀让。怀让与行思同出慧能门下，同时创立南岳怀让系。行前，行思语希迁："汝达书速回，吾有个锄斧子与汝住山。"希迁见怀让未递信即问："不慕诸圣，不重己灵时如何？"怀让答："子（你）问太高生，何不向下问？"希迁答："宁可永劫受沉沦，不从诸圣求解脱。"怀让便休。希迁即回青原山。行思问他："子返何速？书信达否？"迁答："书亦不通，信亦不达。去日蒙和尚许个锄斧子，只今便请师垂一足。"说罢便礼拜。行思付法与他。希迁遂往南岳衡山，结庵南台寺东之石台上，因之人称"石头和尚"，"石头希迁"。

行思于唐开元二十六年（《五灯会元·行思传》谓二十八年）十二月十三日，升堂告众，跏趺而逝。塔真身于寺。唐僖宗谥"弘济禅师，归真之塔。"行思逝后，由高足弟子希迁盛弘其法。

天宝九年，希迁读《肇论》后，拊几曰："圣人无己，靡所不己。法身无象，谁云自他？圆鉴灵照于其间，万象体玄而自现。境智非一，孰云去来？至哉斯语也。"遂掩卷，不觉寝梦：自身与六祖同乘一龟，游泳深池之内。觉而详之：灵龟者，智也。池者，性海也。吾与祖师同乘灵智游性海矣。遂著《参同契》曰：

"竺土大仙心，东西密相付。人根有利钝，道无南北祖。灵源明皎洁，枝派暗流注。执事元是迷，契理亦非悟。门门一切境，回互不回互。回而更相涉，不尔依位住。色本殊质象，声元异乐苦。暗合上中言，明明清浊句。四大性自复，如子得其母。火热风动摇，

水湿地坚固。眼色耳音声，鼻香舌咸醋。然依一一法，
依根叶分布。本末须归宗，尊卑用其语。当明中有暗，
勿以暗相遇。当暗中有明，勿以明相睹。明暗各相对，
比如前后步。万物自有功，当言用及处。事存函盖合，
理应箭锋拄。承言须会宗，勿自立规矩。触目不会道，
运足焉知路？进步非近远，迷隔山河固。谨白参玄人，
光阴莫虚度。”

全文220字，五言偈体。言虽简而哲理深，诚为禅宗重要文献，影响深广，为后世所宗。

希迁一日上堂，然严阐述：“吾之法门，先佛传受。不论禅定精进，唯达佛之知见。即心即佛，心佛众生，菩提烦恼，名异体一。汝等当知，自己心灵，体离断常，性非垢净。湛然圆满，凡圣齐同。应用无方，离心意识。三界六道，唯自心现。水月镜像，岂有生灭？汝能知之，无所不备。”时门人道悟问：“曹溪意旨谁人得？”禅师曰：“会佛法人得。”道悟问曰：“师还得否？”禅师曰：“不得。”又问曰：“为甚么不得？”禅师曰：“我不会佛法。”有僧问：“如何是解脱？”禅师反问曰：“谁缚汝？”僧问：“如何是净土？”禅师又反问：“谁垢汝？”僧再问：“如何是涅槃？”禅师更反问：“谁将生死与汝？”

一学人来参问：“如何是西来意？”迁曰：“问取露柱。”曰：“学人不会。”迁曰：“我更不会。”大颠问：“古人云，道有道无俱是谤，请师除。”迁曰：“一物亦无，除个甚么？”迁却问：“并却咽喉唇吻，道将来？”大颠曰：“无这个。”迁曰：“若恁么，汝即得入门。”道悟问：“如何是佛法大意？”迁曰：“不得不知。”悟问：“向上更有转处也无？”迁曰：“长空不碍白云飞。”问：“如何是禅？”迁曰：“碌砖。”问：“如何是道？”迁曰：“木头。”广德二年(764)，门人请下于梁端，广阐玄化。贞元六年(790年)顺寂，世寿91

岁，塔于东岭。德宗谥无际大师，塔曰见相。宣宗大中年间，宰相裴休为之书"无际禅师见相塔碑"。

著名弟子有：药山惟俨、天皇道悟、丹霞天然、潭州大川、大颠宝通、长髭旷、京兆尸利、招提慧朗、兴国振朗、汾州石楼、法门佛陀、大同济、水空和尚等21人。各为一方宗主，大弘曹溪法门，为青原行思系的形成奠定了坚实的基础。时称江西主大寂（马道一），湖南主石头希迁，四方禅和子汇集两家门下，俱为禅宗南宗的两大领袖。（《五灯会元》卷五第255—256页）

希迁门人中以药山惟俨和天皇道悟最为著称，晚唐和五代，法嗣繁衍，宗匠辈出，遍布海内，形成青原行思系下两大支脉。由此两支而衍出曹洞、云门、法眼三宗，更是法被海内外。行思被各宗派尊为第七祖，青原山净居寺祖山祖庭成为宗门后裔所思归之圣地。石头希迁与道一齐名，被宗门奉为八祖。

药山惟俨支

宗师惟俨（？—834），俗姓韩，绛州（今山西新绛县）人。17岁出家，受具足戒于南岳希操律师。博通经论，持戒严谨。先参马祖道一，侍奉三载。继往南岳参石头希迁，得心印，嗣法青原下二世。弘法于湖南澧州药山，海众云集。其禅法继承了马祖的大机大用的机锋。朗州刺史李翱诣访问："师何姓？"惟俨答："正是时。"刺史未明其以时令寒冷喻姓，问院主方知姓韩。惟俨一夜登山忽云开见月而大啸一声远扬45公里。李翱赠诗："选得幽居惬野情，终年无送亦无迎。有时直上孤峰顶，月下披云啸一声。"大和八年十一月六日寂，塔于院东隅。唐文宗谥弘道大师，塔曰化城。著名弟子有云岩昙晟和道吾宗智等多人，李翱皈依为居士。

昙晟（782—841），俗姓王，永修县人。幼年投靖安县石门

山沩潭寺(后名宝峰寺)出家,受具戒后参百丈怀海为侍者 20 年,机缘不契,继参药山惟俨始得心印,承嗣青原下三世。弘化于湖南澧阳云岩寺和江西修水县城云岩禅院。《景德传灯录》和《五灯会元》载昙晟禅师圆寂于会昌元年(841)十月二十七日,世寿 60。谥号无住大师。而《宋高僧传·昙晟传》谓寂于大和三年(829),谥号无相,塔名净胜。湘赣两云岩寺各建塔一座。传法弟子洞山良价,创立曹洞宗,详见后专章。

天皇道悟支

宗师道悟(748—807),俗姓张,婺州东阳人,出家于明州,25 岁受具戒于杭州竹林寺。先参径山国一禅师,侍奉五载。继依止江西马祖道一二载。再参石头希迁始得心印,嗣法青原下二世。开法荆州当阳紫陵山,学徒响风而至。连帅闻知,迎居荆州城内天皇寺。江陵尹、右仆射裴度稽首问法,法席日盛。宪宗元和二年(807)四月示寂,寿 60,塔于郡东。著名弟子有龙潭崇信。

崇信,渚宫人,家于天皇寺巷以卖饼为生。崇信常日以十饼供养天皇道悟,道悟每还其一饼。后投寺出家,道悟曰:"汝昔崇福善,可名崇信。"由是服侍左右。一日问曰:"某自到来,不蒙指示心要?"道悟答:"吾未尝不指汝心要。汝擎茶来,吾为汝接。汝行食来,吾为汝受。汝和南时,吾便低首。何处不指示心要?"崇信低头良久。道悟又曰:"见则直下便见,拟思即差。"崇信于言下开悟受心印。复问:"如何保任?"道悟曰:"任性逍遥,随缘放旷。但尽凡心,别无圣解。"后开法于澧阳龙潭。传法与德山宣鉴。

宣鉴,俗姓周,简州人。出家后精研律藏和性相诸经,常讲《金刚经》。闻南方禅席颇盛,担《青龙疏钞》出蜀至澧阳买点心,卖饼婆问担什么经?答曰:《金刚经》。卖饼婆难云:"我有

一问，你若答得，施与点心。《金刚经》道：'过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得。'未审上座点那个心？"宣鉴无语，遂往龙潭，得崇信传心印，为青原下四世。住澧阳 30 年。武宗灭佛时避难于独浮山石室。宣宗大中初，武陵太守薛廷望再崇德山精舍，号古德禅院，大阐宗风。著名弟子有雪峰义存，岩头全豁、感潭资国、瑞龙慧恭等多人。

义存(822—908)俗姓曾，福建泉州南安人。家世奉佛，12 岁投莆田玉涧寺庆玄律师出家，于幽州宝刹寺受戒。参德山宣鉴得印可，为青原下五世。咸通间回闽，创建福州雪峰山禅院，徒侣翕然。懿宗赐号真觉禅师和赐紫袈裟。法席称盛，常达 1500 众。著名弟子有云门文偃、玄沙师备、翠岩令参、镜清道怤、鹅湖智孚、潮山延宗等 45 名，传法于南北。文偃居广东乳源县云门山，创立云门宗，详后专章。

师备(837—908)，从师雪峰义存得心印后住福州玄沙院弘法。传法桂琛，住漳州罗汉院又名地藏院。桂琛传法文益和绍修等。文益得心印，为青原下八世，弘法于临川崇寿院和金陵清凉院，五代南唐时创立法眼宗，详后专章。至此，青原行思系衍出三宗，迄宋尤其盛行海内外。禅宗达到鼎盛。

第九章　南岳怀让系

第一节　系的形成

禅宗六祖惠能的另一名高徒怀让(677～744)，俗姓杜，唐金州安康(今陕西汉阴县)人，生于唐高宗仪凤二年(677)。兄弟三人，其为幼，秉性恩让，父乃安其名怀让。十岁喜读佛书，11岁往荆州玉泉寺依弘景律师出家为沙弥。21岁受具足戒。寻谒嵩山慧安禅师(五祖之徒)，机缘不契。慧安指使去参曹溪惠能。能问："甚处来?"答："嵩山"。问："甚么物恁么来?"让无语。师事六祖十五年得印可，于玄宗先天二年(713年，同年改开元元年，惠能逝于此年，逝世时身边10名弟子无怀让。)往湖南南岳，开法于般若寺观音台。开元年间的一日，见马道一终日坐禅，问："大德坐禅图甚么?"道一答："图作佛。"怀让乃取砖在道一庵前石上磨。道一见问："磨作什么?"答："磨作镜。"道一曰："磨砖岂得成镜?"怀让曰："磨砖既不成镜，坐禅岂得作佛?""汝学坐禅，为学坐佛?若学坐禅，禅非坐卧。若学坐佛，佛非定相。于无住法，不应取舍。汝若坐佛，即是杀佛。若执坐相，非达其理。"道一礼拜，问："如何用心，即合无相三昧?"怀让曰："汝学心地法门，如下种子。我说法要，譬彼天泽，汝缘合故，当见其道。"道一问："道非色相，云何能见?"怀让曰："心地法眼能见乎道，无相三昧亦复然矣。"道一问："有成坏否?"怀让曰："若以成坏聚散而见道者，非见道也。听吾偈曰：'心地含诸种，遇泽悉皆萌。三昧华无相，何坏复何成!'"又曰："一切法皆从心生，心无所生，法无所住。若达心地，所作无

碍。”道一蒙开示，心意超然。侍奉十秋，得印可，怀让称赞马道一：“得吾心，善古今。”让于天宝三年(744)八月十一日圆寂于南岳。谥大慧禅师，最胜轮之塔。(《五灯会元》第126—128页)

马道一开法江西，法席甚盛，弟子众多，各为一方宗主。道一高徒怀海，开法奉新县百丈山，建丛林，立清规，倡农禅并重家风，闻名天下。怀海大弟子灵祐与徒慧寂创沩仰宗于湖南沩山和江西宜春大仰山。怀海另一高徒希运开法于宜丰黄檗山，得刺史裴休礼敬，名噪一时。希运之徒义玄在河北创立临济宗。至宋，临济宗又衍生黄龙与杨岐两大派。各宗派详后专章。

由于法裔繁衍，从湘、赣、冀而全国，而韩国，而日本，千年称盛，形成禅宗一大法系。它溯源于南岳怀让禅师，故史称“南岳怀让系。”

第二节　马祖道一

道一(709—788年)，俗姓马，四川什邡县人。容貌奇异。幼年於本县罗汉寺出家，依资州唐和尚落发，受具于渝州圆律师。唐开元间，师事怀让，密受心印。怀让与道一，犹行思与希迁，禅法之盛，盖得力於道一与希迁二禅师之弘传。故唐刘轲云：“江西主大寂，湖南主石头，往来憧憧，不见二大士，为无知矣。”惠能尝谓怀让曰：“向后佛法从汝边去，马驹蹋杀天下人。”

马道一离衡岳后，驻锡建阳佛迹岭，寻来江西，首先开法于临川郡之宜黄县石磨(初结庵于此，后建为寺)，收猎人慧藏和智藏等为徒。继迁赣州马祖岩。寻迁赣县龚公山，建宝华寺，学人踵至，怀海、普愿、邓隐峰、齐安国师、无等、道通、庞蕴及

女灵照等皆于此受法得心印。大历中(766—779年),隶名钟陵开元寺(今南昌市佑民寺)。时江西观察使,岭南节度使、冀国公路嗣恭[1]聆风景慕,亲受宗旨。由是四方学者,云集座下。还尝坐禅于庐山,说法于靖安县泐潭寺(宝峰寺)。

道一在上述诸大道场说法传徒,大扇"即心是佛"的宗风,以大机大用,接引学人。如他一日谓众曰:"汝等诸人,各信自心是佛。此心即是佛心。达摩大师从南天竺国来至中华,传上乘一心之法,令汝等开悟。又引《楞伽经》文,以印众生心地。恐汝颠倒,不自信此心之法各各有之。故《楞伽经》云:'佛语心为宗,无门为法门。'夫求法者应无所求。心外无别佛,佛外无别心。三界唯心,森罗万象,一法之所印。凡所见色,皆是见心。心不自心,因色故有。汝但随时言说,即事即理,都无所碍。菩提道果,亦复如是。于心所生,即名为色。知色空故,生即不生。若了此意,乃可随时。著衣吃饭,长养圣胎,任运过时,更有何事。汝受吾教,听吾偈曰:'心地随时说,菩提亦只宁。事理俱无碍,当生即不生。'"僧问:"如何是西来意?"道一禅师曰:"即今是什么意?"庞蕴居士问:"不与万法为侣者是甚么人?"马祖师答:"待汝一口吸尽西江水,即向汝道。"庞于言下顿悟,自是机锋迅捷。但庞不舍离去,仍留居龚公山二载,继续参学。一夕,智藏、怀海、普愿随侍道一禅师赏月。马祖师问:"正恁么时如何?"智藏曰:"正好供养。"怀海曰:"正好修行。"普愿拂袖便行。禅师评曰:"经入藏,禅归海,唯有普愿独超物外。"怀海问:"如何是佛法旨趣",道一答:"正是汝放身命处。"接着反问怀海:"汝以何法示人?"怀海竖起拂子。马祖师曰:"只这个,为当别有?"怀海抛下拂子。僧问:"如何得合道?"禅师曰:"我早不合道。"僧又问:"如何是西来意?"禅师便打曰:"我若不打汝,诸方笑我也。"

有小师耽源行脚回，于道一前画个圆相，就上拜了立。禅师曰："汝莫欲作佛否？"小师曰："某甲不解捏目。"禅师曰："吾不如汝。"小师不对。

有僧于道一禅师前作四画，上一画长，下三画短。曰："不得道一画长三画短，离此四字外，请和尚答。"道一禅师乃画地一画曰："不得道长短。答汝了也。"

有讲僧来，问曰："未审禅宗传持何法？"道一禅师却反问曰："座主传持何法？"僧答曰："参讲得经论二十余本。"马禅师曰："莫是狮子儿否？"僧曰："不敢。"禅师作嘘嘘声。僧曰："此是法。"禅师问："是什么法？"僧答曰："狮子出窟法。"禅师乃默然。僧曰："此亦是法。"禅师问："是甚么法？"僧曰："狮子在窟法。"禅师曰："不出不入，是甚么法？"僧无对，遂辞出门。禅师召曰："座主！"僧回首，禅师曰："是甚么？"僧亦无对。

洪州廉使问曰："吃酒肉即是，不吃即是？"禅师曰："若吃是中丞禄，不吃是中丞福。"

道一禅师一生在江西除大建寺庵数十所（已在第三章述及）外，就是开堂说法，广收门徒，其入室弟子多达 139 人，散居神州东南西北，各为一方宗主，大弘禅法，极盛一时。为形成禅宗南岳怀让系，奠定了坚实基础。故被后世尊为马祖，马祖道一。

道一禅师于贞元四年（788）正月中，登靖安县石门山，见洞壑平坦。谓侍者曰："吾之朽质，当于来月归兹地矣。"既而示疾，院主问："和尚近日尊候如何？"禅师曰："日面佛，月面佛。"二月一日沐浴，跏趺入灭，享年 80。元和中，宪宗追谥大寂禅师，塔曰大庄严。塔至今犹存於泐潭宝峰寺遗址。包佶为碑记，权德舆撰塔铭，请见《佛教文化荟萃》。（《五灯会元》卷三第 128—130 页；《宋高僧传》卷十第 221—223 页；光绪《江西通

志》;同治《赣州府志》;《庐山志》等)

总之,道一禅师自唐玄宗开元后期从南岳来赣,历经玄宗、肃宗、代宗、德宗四朝,在长达半个多世纪的漫长岁月中,踏遍江西东南西北,先后开法于宜黄县石磨寺,赣县龚公山宝华寺,南昌市佑民寺(唐名钟陵开元寺),靖安县石门山泐潭寺后名宝峰寺。在上述诸大道场,大弘"即心即佛",明心见性的顿悟宗旨。以真参实用,不执著经教,主"即事即理"。他常常抓住日常事务,指引学人,如牧牛牵鼻子,体现即事即理。如此随机说法,但亦不用言教开示,常用手势、扭打、棒喝或用表情,如扬眉瞬目示意,要学人不执著相法,猛然省悟,故有大机大用禅法特点之说。他开启参禅选佛的方便法门。所谓选佛,即出题作答,如科举制度的考状元,中进士。他以参话头,求开悟,自悟成佛。故有"心空及第归"之说。时有儒士天然赴长安考进士,听僧言考进士不如选佛,马大士在江西选佛,天然即弃仕途而来江西赶选佛,从师马道一和希迁,得希迁印可,竟成著名禅师。宋张商英撰有《宝峰选佛堂记》(请见《佛教文化荟萃》),他的禅法对后世产生了深刻影响。他在说法传徒,绍隆禅宗同时,大建佛寺(见第三章),一人建寺之多亦属盖世。他以一生的菩萨行,书写了禅宗历史的新篇章。宗门奉之为祖,一度有"洪州宗"之说。

注:

①路嗣恭,京兆三原人,大历元年(766)任检校刑部尚书知省事,出为江西观察使。大历八年兼岭南节度使,封冀国公,还为检校兵部尚书复知省事。德宗立,更拜兵部尚书、东都留守等职,不久病卒,享年71岁,赠左仆射。荫其长子路应,字从众,为著作郎,贞元初出为虔州(今赣州)刺史,诏嗣父封,进襄阳郡王。次子路恕,大历八年随嗣恭讨岭南哥舒晃,授检校工部员外郎,功多,任怀州刺史,时年方30,迁鄜坊、宣歙观察使,坐事贬吉州刺史,以右散骑常侍致仕,卒赠洪州都督。(《新唐书》

139 本传）

第三节　百丈怀海

百丈山怀海禅师（720—814），俗姓王，本名木尊，福建长乐县沙京人。幼随母进寺拜佛，指佛像问："是什么？"其母告知是佛。木尊对母曰："我后亦作佛。"及长，果从长乐县沙京莲花山龙泉寺（原名西山寺）慧照禅师出家，戒定慧三学精进。闻马道一阐化于江西赣县龚公山，乃倾心依附。一日，怀海侍马禅师行，见一群野鸭飞过。马禅师问："是什么？"怀海答："野鸭子。"马又问："甚处去也？"怀海答："飞过去也。"马禅师扭他鼻，负痛失声。怀海所答乃见相是相，说明未悟。若见相非相，始显悟道。马捏其鼻，示意要抓住要领。怀海于言下有省乃呵呵大笑。次日，马禅师升堂，众才集，怀海出卷却席。马禅师便下座。怀海随至方丈。马问："我适来未曾说话，汝为什便卷却席？"怀海曰："昨日被和尚扭得鼻头痛。"马祖曰："汝深明昨日事。"怀海作礼而退。

怀海再参，侍立。马祖目视绳床角拂子。怀海曰："即此用，离此用？"马祖曰："汝向后开两片皮，将何为人师？"取拂子竖起。马祖曰："即此用，离此用？"怀海挂拂子于旧处。马祖振威一喝，怀海直得三日耳聋。怀海侍奉马祖六载，得印可后，受请于靖安县宝峰寺和奉新县西 60 公里之百丈山大雄峰百丈山寺开堂说法。四方踵至，蔚为丛林，灵祐和希运为高足。一日，怀海禅师谓众曰："佛法不是小事。老僧昔被马大师一喝，直得三日耳聋。"希运闻举，不觉吐舌。怀海禅师问他："子已后莫承嗣马祖去么？"希运答曰："不然。今日因和尚举，得见马祖大机之用，然且不识马祖。若嗣马祖，已后丧我儿孙。"怀海曰："如

是，如是！见与师齐，减师半德。见过于师，方堪传授。子甚有超师之见。”希运便礼拜。对此，后人评说见于沩山灵祐问仰山慧寂：“百丈再参马祖因缘，此二尊宿意旨如何？”慧寂曰：“此是显大机大用。”灵祐问：“马祖出 84 人，善知识几人得大机，几人得大用？”慧寂答云：“百丈得大机，黄檗得大用，余者尽是唱导之师。”灵祐曰：“如是，如是。”

有僧哭入法堂来。怀海禅师问曰：“作么？”僧曰：“父母俱丧，请师选日。”禅师曰：“明日来，一时埋却。”时三位侍者灵祐、常观、昙晟侍立一傍，怀海禅师问灵祐：“并却咽喉唇吻，作么生道？”灵祐曰：“却请和尚道。”禅师曰：“不辞向汝道，恐已后丧吾儿孙。”（无法嗣）又问常观，观答曰：“和尚也须并却。”禅师曰：“无人处斫额望汝。”又问昙晟，晟曰：“和尚有也未？”禅师曰：“丧吾儿孙。”怀海与三位侍者的问答，反映出他的禅法。一问三答，各不相同。灵祐答话，用的是逆袭法。含意是若用言语道出禅来，即请说吧！这种宾主互换，壁立千仞的答法，后来宗门谓之“函盖乾坤”句，怀海复言的意思是若用言语说出禅来，就不是教外别传的祖师禅了，祖师禅是以心传心。否则，就会绝禅宗之后代。常观的答法是后人谓之“截断众流”句。而昙晟的答法是“随波逐浪”句。

怀海与门人承袭了马祖的禅法。如：黄檗希运问：“古人错只对一转语，堕五百生野狐身。转转不错，合作个甚么？”怀海禅师曰：“近前来！向汝道。”希运近前，打怀海禅师一掌。怀海拍手笑曰：“将谓胡须赤，更有赤须胡。”后沩山灵祐举问慧寂。慧寂曰：“黄檗常用此机。”灵祐曰：“汝道天生得，从人得。”慧寂曰：“亦是禀受师承，亦是自性宗通。”灵祐曰：“如是，如是。”时灵祐在百丈怀海会下作典座。司马头陀举野狐话问灵祐典座：“作么生？”灵祐撼门扇三下。司马曰：“太粗生。”典座曰：

"佛法不是这个道理。"司马问："如何是奇特事？"怀海禅师曰："独坐大雄峰。"僧礼拜，禅师便打。

怀海上堂说："灵光独耀，迥脱根尘。体露真常，不拘文字。心性无染，本自圆成。但离妄缘，即如如佛。"僧问："如何是佛？"怀海禅师曰："汝是阿谁？"答曰："某甲"。禅师曰："汝识某甲否？"答曰："分明个。"禅师乃举起拂子曰："汝还见么？"曰："见。"禅师乃不语。普请锄地，勿有一僧闻鼓鸣，举起锄头，大笑便归。禅师曰："俊哉！此是观音入理之门。"禅师归院，乃唤其僧问："适来见甚么道理，便恁么？"僧曰："适来肚饥，闻鼓声，归吃饭。"禅师乃笑。僧问："依经解义，三世佛冤。离经一字，如同魔说时如何？"禅师曰："固守动静，三世佛冤。此外别求，即同魔说。"怀海曰："有一人长不吃饭不道饥，有一人终日吃饭不道饱。"众无对。昙晟问："和尚每日区区为阿谁？"禅师曰："有一人要。"晟曰："因甚么不教伊自作。"禅师曰："他无家活。"

僧问："如何是大乘顿悟法要？"怀海禅师曰："汝等先歇诸缘，休息万事。善与不善，世出世间，一切诸法，莫记忆，莫缘念，放舍身心，令其自在，心如木石，无所辨别。心无所行，心地若空，慧日自现，如云开日出相似。但歇一切攀缘，贪嗔爱取，垢净情尽。对五欲八风不动，不被见闻觉知所缚，不被诸境所惑，自然具足神通妙用，是解脱人。对一切境，心无静乱，不摄不散，透过一切声色，无有滞碍，名为道人。善恶是非俱不运用，亦不爱一法，亦不舍一法，名为大乘人。不被一切善恶、空有、垢净、有为无为、世出世间、福德智慧之所拘系，名为佛慧。是非好丑、是理是非，诸知见情尽，不能系缚，处处自在，名为初发心菩萨，便登佛地。"僧问："对一切境，如何得心如木石去？"禅师曰："一切诸法，本不自言空，不自言色，亦不言是非

垢净，亦无心系缚人。但人自虚妄计著，作若干种解会，起若干种知见，生若干种爱畏。但了诸法不自生，皆从自已一念，妄想颠倒，取相而有知。心与境本不相到，当处解脱，一一诸法当处寂灭，当处道场。又本有之性不可名目，本来不是凡，不是圣，不是垢净，亦非空有，亦非善恶，与诸染法相应，名人、天二乘界。若垢净心尽，不住系缚，不住解脱，无一切有为、无为缚脱心量处，於生死其心自在，毕竟不与诸妄虚幻、尘劳蕴界、生死诸入和合，迥然无寄，一切不拘，去留无碍。往来生死，如门开相似。夫学道人，若遇种种苦乐，称意不称意事，心无退屈，不念名闻利养衣食，不贪功德利益，不为世间诸法之所滞碍，无亲无爱，苦乐平怀，粗衣遮寒，粝食活命，兀兀如愚如聋，稍有相应分。若干心中广学知解，求福求智，皆是生死，于理无益，却被知解境风之所漂溺，还归生死海里，佛是无求人，求之即乖；理是无求理，求之即失。若著（执著）无求，复同於有求。若著无为，复同于有为。故经云："不取于法，不取非法，不取非非法。'"又云："如来所得法，此法无实无虚。若能一生心如木石相似，不被阴界五欲八风之所漂溺，即生死因断，去住自由。不为一切有为因界所缚，不被有漏所拘。他时还以无因缚为因，同事利益。以无著心应一切物，以无碍慧解一切缚。亦云应病与药。"僧问："如今受戒，身口清净，已具诸善，得解脱否？"怀海曰："少分解脱，未得心解脱，亦未得一切处解脱。"僧又问："如何是心解脱及一切处解脱？"禅师曰："不求佛法僧，乃至不求福智知解等。垢净情尽，亦不守此无求，为是亦不住尽处，亦不欣天堂、畏地狱，缚脱无碍，即身心及一切处皆名解脱。汝莫言有少分戒，身口意净，便以为了。不知河沙戒定慧门、无漏解脱，都未涉一毫在。努力向前，须猛究取，莫待耳聋眼暗，面皱发白，老苦及身，悲爱缠绵，眼中流泪，心里惶惶，一无所据，不

知去处。到恁么时节，整理手脚不得也。纵有福智、名闻、利养，都不相救。为心眼未开，唯念诸境，不知返照，复不见佛道。一生所有善恶业缘，悉现于前，或忻或怖，六道五蕴，俱时现前。尽敷严好舍宅，舟船车舆，光明显赫，皆从自心贪爱所现。一切恶境，皆变成殊胜之境。但随贪爱重处，业识所引，随着受生，都无自由分。龙畜良贱，亦总未定。”

僧问：“如何得自由分？”怀海禅师曰：“如今得即得。或对五欲八风，情无取舍，憎嫉贪爱，我所情尽，垢净俱亡。如日月在空，不缘而照。心心如木石，念念如救头。然亦如香象渡河，截流而过，更无疑滞。此人天堂地狱所不能摄也。夫读经看教，语言皆须宛转归就自己。但是一切言教，只明如今鉴觉自性，但不被一切有无诸境转，是汝导师。能照破一切有无诸境，是金刚慧，即有自由独立分。若不能恁么会得，纵然诵得十二《韦陀典》，只成增上慢，却是谤佛，不是修行。但离一切声色，亦不住于离，亦不住于知解，是修行读经看教。若准世间是好事，若向明理人边数，此是壅塞人。十地之人脱不去，流入生死河。但是三乘教，皆治贪嗔等病，只如今念念若有贪嗔等病，先须治之，不用求觅义句知解。知解属贪，贪变成病。只如今但离一切有无诸法，亦离於离，透过三句外，自然与佛无差。既自是佛，何虑佛不解语。只恐不是佛，被有无诸法缚，不得自由。以理未立，先有福智，被福智载去，如贱使贵。不如先立理，后有福智。若要福智，临时作得。撮土成金，撮金为土。变海水为酥酪，破须弥为微尘，摄四大海水入一毛孔。于一义作无量义，于无量义作一义。伏惟珍重。”

怀海一生重树法堂。鉴于当时寺庙管理不规范，他致力于整顿，不循律制，创立禅院，制定《禅门规式》，即后来全国寺庙所遵循的《丛林清规》，又称之《百丈清规》。

怀海除说法传徒外，还在赣闽兴建寺院多处。尤其不忘劳作，实行普请法，每次普请作务，必先于众，主者不忍，密收其工具而请息之。禅师曰："吾无德，争合劳于人？"既遍求工具不获，而亦忘餐。怀海"一日不作，一日不食"之语流播环宇。其所倡导之"农禅并重"之家风，自唐至今千余年来，为天下丛林所宗法。

百丈怀海关于坐禅亦有深刻的体会。他在所撰《坐禅仪》中说：

"夫学般若菩萨，起大悲心，发弘誓愿，精修三昧，誓度众生，不为一身，独求解脱。放舍诸缘，休息万念。身心一如，动静无间。量其饮食，调其睡眠。于闲静处，厚敷坐物，结跏趺坐，或半跏趺。以左掌安右掌上，两大拇指相拄，正身端坐，令耳与肩对，鼻与脐对，舌拄上腭，唇齿相著，目须微开，免致昏睡。若得禅定，其力最胜。古习定高僧，坐常开目。法云圆通禅师呵人闭目坐禅，谓黑山鬼窟，有深旨矣。一切善恶，都莫思量，念起即觉，常觉不昧。不昏不散，万年一念，非断非常，此坐禅之要术也。坐禅乃安乐法门，而人多致疾者，盖不得其要，得其要，则自然四大轻安，精神爽利，法味资神。寂而常照，寤寐一致，生死一如。但办肯心，必不相赚。然恐道高魔盛，逆顺万端。若能正念现前，一切不能留碍。如《楞严经》、天台《止观》、圭峰《修证仪》，具明魔事，皆自心生，非由外有。定慧力胜，魔障自消矣。若欲出定，徐徐动身，安祥而起，不得卒暴。出定之后，常作方便，护持定力。诸修行中，禅定为最。若不安禅静虑，三界流转，触境茫然。所以道探珠宜静浪，动水取应难。定水澄

清，心珠自现。故《圆觉经》云：‘无碍清净慧，皆依禅定生。’《法华经》云：‘在于闲处，修摄其心，安住不动，如须弥山。’是知超凡超圣，必假静缘，坐脱立亡，须凭定力。一生取办，尚恐蹉跎，况乃迁延，将何敌业。幸诸禅友，三复斯文，自利利他，同成正觉。”

怀海禅师在文中不仅谈到佛教修行中，禅定为最重要的一种，乃安乐法门。定能生慧，法味资神。也以自身经验，介绍了如何坐禅入定，坐禅兼收健身之效。故怀海得高寿。元和九年(814)正月十七日，这位颇有建树，对佛教的发展产生深远影响，在佛教史上享有崇高地位的一代名僧，安然长逝于百丈山，享年95岁。长庆元年，穆宗敕谥“大智禅师”，塔曰“大宝胜轮。”其著名弟子有沩山灵祐、黄檗希运、五峰常观等15名。(《五灯会元》卷三第131—136页；《宋高僧传·怀海传》第236页；《江西通志》；《奉新县志》等)

第四节　黄檗希运

希运禅师，闽中人，幼于福建福清县西10公里之黄檗山[①]建福寺，明改万福禅寺出家。额间隆起如珠，音辞朗润，志意冲澹。后游天台和京师，因人启发，乃参百丈怀海禅师得心印，承嗣为南岳下三世。

希运行脚在盐官，时唐宣宗李忱避侄武宗之忌，晦迹佛门，在此寺为沙弥。希运于佛殿礼佛，李忱问之：“不著佛求，不著法求，不著僧求，长老礼拜，当何所求？”希运答曰：“常礼如斯。”

希运行脚到南泉，斋时捧钵向南泉普愿禅师位上坐。南泉普愿禅师下来见问：“长老什么年中行道？”希运答曰：“威音王

以前。”普愿曰：“犹是王老师孙在。”希运便下去。一日戴笠出，普愿曰：“如许大身材，戴个些子大笠。”希运曰：“三千大千世界总在里许。”

希运云游参学后住持宜丰县鹫峰山亦名黄檗山寺。唐武宗会昌二年(842年)，裴休守钟陵(南昌)，一日，入开元寺(今佑民寺)，见壁画问画什么？寺主曰：“画高僧。”裴曰：“形影在这里，高僧在什么处？此间有禅僧么？”时希运在僧众中，寺主答：“有一人。”裴请相见，乃举前话问希运。希运唤声：“裴休”。裴应诺。希运问：“在什么处？”裴于言下有省。乃迎请希运从黄檗山至钟陵龙兴寺(即普贤寺)一说大安寺开堂说法，旦夕问道，海众奔辏。

上堂，曰：“汝等诸人尽是噇酒糟汉，恁么行脚，取笑于人。汝还知大唐国里无禅师么？”僧问：“诸方见今出世，匡徒领众，为什么却道无禅师？”希运曰：“不道无禅，只道无师。”

一日，裴休托一尊佛于希运前跪曰：“请师安名。”希运唤声：“裴休。”裴应诺。希运曰：“与汝安名竟。”裴便礼拜。一日，裴上诗一章，希运接得便坐。其诗曰：“自从大士传心印，额有圆珠七尺身。挂锡十年栖蜀水，浮杯今日渡漳滨。千徒龙象随高步，万里香花结胜因。愿欲事师为弟子，不知将法付何人？”希运答诗：“心如大海无边际，口吐红莲养病身。虽有一双无事手，不曾只揖等闲人。”还曰：“若形纸墨，何有吾宗？”从此，黄檗门风，盛于江西。裴休常去黄檗山参学。因希运禅师定居黄檗山寺，往返说法于钟陵。宣宗微时因在盐官为沙弥即与希运相识，故随后云游至宜丰黄檗山，与希运同观瀑布。

宣宗大中二年，裴休镇守宛陵(安徽宣城)，复去黄檗山礼迎希运禅师至所部，安居开元寺，一说为之建大禅苑，因希运酷爱旧山，亦以黄檗名之。裴休旦夕受法，退而纪之，集为《黄

檗传心法要》上下卷，裴休于大中十一年十月初八日作序刊印。希运还说法于安徽泾县水西宝胜禅寺。

希运禅师尝在万载县创建光化院、延寺院、崇信寺等寺庙。

裴休在所撰《传心法要序》中曰："希运住黄檗山鹫峰下，唯传一心。其言简，其理直，其道峻，其行孤。四方学徒，望山而趋，见相而悟。往来海众，常千余人。"嗣法弟子有临济义玄、裴休、陈尊宿、楚南、灵观、宗彻等。

希运禅师于唐大中年中圆寂于宜丰黄檗山，宣宗敕谥断际禅师，塔曰广业，至今犹存。(《黄檗传心法要》;《五灯会元》;《宋高僧传·希运传》;《佛祖统纪》;《豫章书》;《江西通志》等)

希运在禅宗史上享有盛誉，他继承和弘扬了禅宗诸祖的禅学思想和宗风，一生真参实证，故得马祖的大机大用。上述已足资见证。他总结参禅的心得作偈曰："尘劳迥脱事非常，紧把绳头做一场。不是一番寒彻骨，怎得梅花扑鼻香?!"他的禅学思想充分反映在《传心法要》一书中。这里摘要如下：

"诸佛与一切众生，唯是一心，更无别法。此心无始已来，不曾生，不曾灭；不青不黄，无形无相。……当体便是，动念即乖，犹如虚空，无有边际，不可测度，唯此一心即是佛，佛与众生更无别异。但是众生著相外求，求之转失，使佛觅佛，将心捉心，穷劫尽形终不能得。不知息念忘虑，佛自现前。此心即是佛，佛即是众生。""但悟一心，更无少法可得，此即真佛。佛与众生一心无异。""即心是佛。""如如之体，内如木石不动不摇，外如虚空不塞不碍。""人皆有之，不离一心，悟之即是。今之学道人，不向自心中悟，乃于心外著相取境，皆与道背。""此法即心，心外无法，此

心即法，法外无心。”“此心是本源清净佛，人皆有之。”“深自悟入，直下便是。”“诸佛皆传心法。”“唯直下顿了，自心本来是佛。无一法可得，无一行可修，此是无上道，此是真如佛。学道人只怕一念有，即与道隔矣。念念无相，念念无为，即是佛。学道人若欲得成佛，一切佛法总不用学，唯学无求无著，无求即心不生，无著即心不灭。不生不灭即是佛。”“学道人若欲得知要诀，但莫于心上著一物。”“离一切相即是佛。凡夫取境，道人取心，心境双忘，乃是真法。”“大涅槃性，性即是心，心即是佛，佛即是法。”“学道人直下无心，默契而已。拟心即差。以心传心，此为正见。慎勿向外逐境。认境为心是认贼为子。为有贪嗔痴，即立戒定慧。”“佛说一切法，为除一切心。我无一切心，何用一切法。本源清净佛上更不著一物。”“所谓心地法门，万法皆依此心建立。”

“自达摩大师到中国，唯说一心，唯传一法，以佛传佛，不说馀佛；以法传法，不说馀法。法即不可说之法；佛即不可取之佛，乃是本源清净心也。”“万法唯心。”“自如来付法迦叶已来，以心印心，心心不异。”“能印所印，俱难契会，故得者少。”“召迦叶同法座[2]，别付一心，离言说法，此一枝法令别行，若能契悟者，便至佛地矣。”“祖师西来，直指一切人全体是佛。”举道明追惠能为例云：“汝且暂时敛念，善恶都莫思量。”“明于言下忽然默契，便礼拜云：‘如人饮水，冷暖自知。’……到此之时，方知祖师西来，直指人心，见性成佛，不在言说。”

“裴相公（裴休后任宣宗朝宰相）问师（希运）曰：

'山中四五百人，几人得和尚法？'师云：'得者莫测其数，何故？道在心悟，岂在言说。言说只是化童蒙耳。'问：'如何是佛？'师云：'即心是佛，无心是道。'""从佛至祖，并不论别事，唯论一心，亦云一乘。……达摩来此土，至梁、魏二国，只有慧可大师一人密信自心，言下便会即心是佛。身心俱无，是名大道。大道本来平等，所以深信含生（众生）同一真性。心性不异，即性即心，心不异性，名之为祖。所以云，认得心性时，可说不思议。""凡所有相，皆是虚妄。若见诸相非相，即见如来。""万法尽由心变。所以我心空，故诸法空。千品万类悉皆同，尽十方空界同一心体，心本不异，法亦不异。只为汝见解不同，所以差别。""祖师直指一切众生本心本体本来是佛，不假修成，不属渐次，不是明暗。不是明故无明，不是暗故无暗。所以无无明，亦无无明尽。入我此宗门，切须在意。如此见得，名之为法。见法故，名之为佛。佛法俱无，名之为僧，唤作无为僧，亦名一体三宝。""祖师云，付此心法时，法法何曾法，无法无本心，始解心心法。实无一法可得，名坐道场。道场者，只是不起诸见，悟法本空，唤作空如来藏。本来无一物，何处有尘埃？若得此中意，逍遥何所论。"

"问：'何者是佛？'师云：'汝心是佛。佛即是心，心佛不异，故云即心即佛。若离于心，别更无佛。'云（问）：'若自心是佛，祖师西来如何传授？'师云：'祖师西来，唯传心佛。直指汝等心本来是佛。心心不异，故名为祖。若直下见此意，即顿超三乘一切诸位。本来是佛，不假修成。……比一心法体，尽虚空遍法界，

名为诸佛理。论这个法，岂是汝于言句上解得它。唯是默契得。这一门名为无为法门。若欲会得，但知无心忽悟即得。”

“若观一切法空作空见者，即是断见外道。所以三界唯心，万法唯识。此犹是对外道邪见人说。”“一切法本空，心即不无，不无即妙有。有亦不有，不有即有，即真空妙有。既若如是，十方世界，不出我之一心。一切微尘国土，不出我之一念”。

上述希运所说，确实说出了禅宗法要，宗门外人读了，对禅宗宗旨也能知之一二。再看《五灯会元》所载历代禅师接引学人的对答语，就不难明了其意。难怪名儒大士，身为权贵的裴休为之倾倒，甘称师道徒，亲手笔记，刊行于世。

注：

①黄檗山有二，一在福清，一在宜丰，皆因希运禅师住山而显扬。希运从师百丈怀海得法后长期居宜丰县西北百里之鹫峰山一名黄檗山，临济宗创宗祖师义玄得法于此，裴休问法于此，希运成一代名匠，黄檗成希运的代称，宜丰县黄檗山成禅宗名山。福清黄檗山开山于贞元5年(789)，时有正干禅师来山建立般若堂，后历8年扩建号称建福寺，年幼的希运投寺出家，成名后此山亦因而显扬，唐宋时成临济宗的一大道场，随即衰落，入明复兴，万历35年相国叶文忠奏赐万福禅寺之号。崇祯9年隐元住持，清顺治11年(1654)应日人之请，隐元东渡日本弘传黄檗希运之禅法，在日本19年，建寺亦以黄檗山万福禅寺名之，并创立日本黄檗宗。迄今日本黄檗宗尊福清黄檗山为祖山祖庭。1994年4月16日，日本黄檗宗宗务总长内藤文雄率该宗第六次友好访中团向祖山祖庭赠送一尊隐元禅师木雕像。

②召迦叶同法座，请见本章第一节。

第十章　沩仰宗

第一节　宗　史

沩仰宗乃菩提达摩所说“一花开五叶”之首开之一叶，中国禅宗“五家七宗”先创之一宗。始于公元9世纪中叶。时有南岳怀让系下二世百丈怀海的门人灵祐与其徒慧寂大弘禅法于沩山和仰山，创立新的宗派，故名沩仰宗。

灵祐(771—853)，俗姓赵，福州长溪人，15岁投本郡建善寺法常(一说法恒)律师出家，受具足戒于杭州龙兴寺。23岁来江西靖安县泐潭寺(宝峰寺)，参百丈怀海禅师，一见许之入室，并列居参学之上首，后充百丈寺典座。师事怀海于泐潭和百丈山长达十余年之久。宪宗元和年间，司马头陀从湖南来百丈山对怀海曰：“顷在湖南寻得一山，名大沩，是一千五百人善知识所居之处。”怀海问：“老僧住得否?”头陀曰：“非和尚所居。”怀海曰：“吾众中有人住得否?”头陀曰：“待历观之。”头陀见灵祐乃曰：“此正是沩山主人也。”怀海是夜召之入丈室，嘱曰：“沩山胜境，汝当居之，嗣续吾宗，广度后学。”年近半百的南岳下三世之灵祐遵师命前往沩山。

大沩山在湖南宁乡县西，山势峻峭，人烟稀少，猿猱多栖息。灵祐结茅居山五载，绝无来者，以橡粟充食。后怀海又令数僧从百丈来沩山佐灵祐。嗣后山下居民略知，始助建寺宇。武宗会昌五年废佛，得相国崔慎由保护。宣宗大中初(847)，湖南观察使裴休请返山寺，连帅李景让奏请命名同庆寺。裴休访问，深契玄旨，灵祐法席方盛，僧众多达1500之众。但已是黄

昏。大中七年(853)正月九日怡然而寂于沩山。世寿83岁，塔于本山栀子园，谥大圆禅师，塔曰清净。右散骑常侍卢简求为碑，李商隐题额，有语录一卷。著名法嗣有：仰山慧寂、香严智闲、径山洪諲、定山神英、延庆法端、益州应天、九峰慈慧等禅师。

慧寂(814—890，一说807—883)，俗姓叶，韶州怀化人。《五灯会元》谓9岁投广州和安寺通禅师出家，而《宋高僧传》谓15岁求出家，父母未允。17岁断左手无名指和小指求，父母乃允，诣南华寺通禅师处披剃，未受具戒即游方参学。初诣江西新干县耽源山，从应真禅师受学数年，已悟禅宗玄旨。耽源应真禅师授与圆相法时曰："国师(南阳慧忠，六祖门人，应真之师，应真充侍者多年)当时传得六代祖师圆相，共96个(一说97个)，授与老僧。乃曰：'吾灭后30年，南方有一沙弥到来，大兴此教，次第传授，无令断绝。'我今付汝，汝当奉持。"慧寂沙弥受之一览，即行烧毁。应真责之："吾此法门，无人能会，唯先师及诸祖师，诸大圣人方可委悉。子何得焚之？"慧寂辩曰："慧寂一览，已知其意。但用得，不可执本也。"耽源应真曰："然虽如此，于子即得，后人信之不及。"慧寂曰："和尚若要重录不难，即重集一本呈上，更无遗失。"应真曰："然。"遂重写呈应真。应真上堂勘验之。慧寂出众作此○相，以手拓呈并叉手而立。应真禅师以两手相交，作拳式示之。慧寂前进三步，作女人式礼拜。应真点头肯之，慧寂便礼拜。嗣后凡商榷，多示其相。

慧寂离新干耽源山，往湖南沩山参灵祐禅师。灵祐问："汝是有主沙弥？无主沙弥？"寂答："有主。"灵祐问："主在甚么处？"慧寂从西过东立。灵祐异之。慧寂问："如何是真佛住处？"灵祐曰："以思无思之妙，返思灵焰之无穷，思尽还源，性相常

住。事理不二，真佛如如。”慧寂于言下顿悟。自此执侍左右，从学十四五载，承嗣南岳下四世。初开法于郴州王莽山，寻于会昌初年(841年)徙居宜春市南大仰山结茅建寺。武宗灭佛时隐于大仰山集云峰。宣宗兴佛，赐其寺额“栖隐寺”，大开法席，海内外禅侣云集。慧寂号称小释迦。后还说法于峡江县东平寺、新建县古佛岭观音院诸道场。在江西四五十年弘法活动中，形成独具特色的仰山门风，正式创立了沩仰宗。其宗当时除传播于神州，还远播韩国。昭宗大顺元年(890年)，慧寂以偈示众曰：“一二二三子，平目复仰视，两口一无舌，即是吾宗旨。”日午升座辞众曰：“年满七十七，无常在今日。日轮正当午，两手攀屈膝。”言讫，果抱膝而逝于东平寺。891年，弟子南塔光涌迁灵骨建塔于大仰山集云峰下。谥智通禅师，妙光之塔。时宰相陆希声为之撰塔铭。著有《仰山法示成图相》行世。著名弟子有西塔光穆、南塔光涌、霍山景通、无著文喜、新罗五观山顺支、仰山东塔和尚等。

智闲，青州人。博闻强记，有干略。出家后初事百丈怀海，怀海问其一，他答以十，问十答百，故以辩博闻名。怀海逝世后往参沩山灵祐。但亦不悟心要。遂往河南南阳，居原慧忠国师道场香严寺。一日芟除草木，偶抛瓦砾击竹作声，忽然省悟。作偈曰：“一击忘所知，更不假修持。动容扬古路，不堕悄然机。处处无踪迹，声色外威仪。诸方达道者，咸言上上机。”沩山灵祐得悉，谓慧寂：“此子彻也。”慧寂疑而往勘验。智闲对来勘的慧寂表白：“去年贫未是贫，今年贫始是贫。去年贫，犹有卓锥之地。今年贫，连锥也无。”慧寂听后评言：“如来禅，许师弟会。祖师禅，未梦见在。”智闲作偈示之：“我有一机，瞬目视伊。若人不会，别唤沙弥。”(《五灯会元》如是说。但太虚法师著《中国禅学》则说：“我有一机，瞬目似伊，若还不识，问取沙弥。”)慧寂

听后回报灵祐："且喜闲师弟会祖师禅也。"智闲方得灵祐印可。"祖师禅"之说，出处在此。"如来禅"则出自《楞伽经》："谓入如来地，得自觉圣智相三种乐住，成辩众生不思议事，是名如来禅。"二者有何差别？太虚法师认为：智闲前陈，道出他经渐进次第阶级修行省悟，还是依佛所教开悟的。故慧寂评定他只会如来禅。如来禅是以佛祖如来的言教和经教为中心的禅。而祖师禅是祖师以心传心为中心的禅。祖师禅倡顿悟本性，自己契悟，本来现成，当下即是。智闲偈指的是眼前即是，契宗旨，故慧寂即赞同。慧寂少年出家，故习惯称其沙弥。两者对答的机锋，显马祖道一与百丈怀海等祖师大机大用。亦为评者判定之根据。智闲得法后，初住庐山宝严寺，后开堂接众于邓州（今河南邓县）香严寺。著有偈颂200余首。卒后敕谥袭灯大师，塔曰延福。著名弟子有：吉安能仁寺止观、庐山双溪院田道者、寿州绍宗、南禅无染、崇福演教、大安清干、终南山丰德、武当佛岩晖等禅师。

文喜，号无著（821—900），俗姓朱，嘉禾语溪人。7岁依本邑常乐寺出家，20岁受具戒后往越州开元寺学《法华经》。开成二年届赵郡学四分律。武宗灭佛时，改穿素服。宣宗大中初年，于盐官齐峰寺讲说。后往礼大慈山性空禅师，性空言："子何不学善财遍参？"遂往五台山华严寺，至金刚窟般若寺礼佛，传晤文殊菩萨显圣，因驻锡五台山。咸通三年（862）至江西新建县古佛岭观音院参仰山慧寂禅师得印可，充院典座。传文殊菩萨再次现身其前，他举手便打曰："文殊自文殊，文喜自文喜。"文殊乃说偈而去。至咸通十年（869）离观音院，徙居浙江馀杭龙泉寺，迄乾符六年（879）移住湖州仁王院。光启三年（887）武肃王钱氏请住龙泉廨署，后改名慈光院。大顺元年（890），威胜军节使董昌与武肃王表荐，两赐紫衣。乾宁四年

(897)奏赐号无著禅师。光化三年(900)十月二十七日跏趺坐而逝,春秋八十。

顺支了悟,新罗国入唐学僧,参仰山慧寂得心印,归国后弘法于五观山,创立新罗今韩国沩仰宗。有僧问:"如何是西来意?"了悟禅师竖起拂子。僧又问:"莫这个便是?"禅师放下拂子。又问:"以字不成,八字不是,是什么字?"了悟禅师作圆相示之。有僧于禅师前作五花圆相,禅师画破作一圆相。

光穆,师事仰山慧寂得心印,为南岳下五世,弘沩仰宗于仰山西塔。传法弟子有吉安资福如宝禅师。

光涌(850—938),俗姓章,丰城人,师事仰山慧寂得心印,慧寂誉之"肉身佛",弘法于仰山南塔。天祐元年,南平王钟传请住持洪州(南昌市)石亭寺14年。著名弟子有新罗僧慧清禅师,弘法于郢州芭蕉山;清化全怤、韶州黄连山义初明微、韶州慧林鸿究妙济禅师等。

全怤(882—947),昆山人,幼随父经商于豫章,得父允出家,受戒后参仰山南塔光涌得印可,云游庐陵,安福杨县令建应国禅院请居之。后当地居民又于鸽湖山建清化禅院,迎请住持,学人云集。后原籍僧请归乡里,五代吴越王特加礼重。937年,钱城戍将辟云峰山建禅院亦以清化禅院名之,请全怤住持,赐号纯一禅师。吴越开运四年(947)九月九日安然而逝,世寿66岁。弟子有应清等十余人。

如宝,得西塔光穆印可后,弘法于吉安县资福寺,逝后,由其徒贞邃禅师继主资福。另一名弟子弘法于吉安福寿寺。

慧清,新罗国人,年二十八岁来江西宜春仰山,参南塔光涌禅师,正值涌禅师上堂曰:"汝等诸人,若是个汉,从娘肚里出来便作狮子吼,好么?"慧清于言下歇得身心,师事五载,得心印后住持郢州(治所长寿,辖湖北钟祥,京山两县)芭蕉山弘

化。传法弟子有：芭蕉山继彻禅师、遇禅师、圆禅师、闲禅师、令遵禅师；郢州兴阳山清让禅师；洪州幽谷山法满禅师；彭州承天院辞确禅师；兴元府牛头山精禅师；益州觉城院信禅师等10名。

五代末，该宗传至第六世，蕲州三角山志谦和第七世郢州兴阳词铎，宋以下有无传承，则未见佛教史籍记载，故史家谓其法脉断绝。然其在韩国盛传至今未衰，何以在发源地方兴即艾？其时并未发生灭佛事件。笔者疑为史籍失载。笔者设想，宋以后该宗乏文僧，或有而又执著"不立文字"的遗教，而无心修纂宗史僧传，以致无史传可考，造成历史的真空。希中韩佛教界和史志界，注意从佛教史籍与方志中作深发掘的尝试，加强交流与合作。望在有生之年，在这方面能见到新的成果。若果有所发现，整个佛教史将以崭新的面貌展现在读者面前。

20世纪50年代，禅宗泰斗、重繁一花五叶之虚云大师移居江西永修云居山真如禅寺后，念此宗法脉中断千年，以绍隆其法统为已任，遂于此寺挂起沩仰宗钟板，重新敲响失声之古钟，复扇仰山门风。时湖南宝生老和尚请虚云遥承七世兴阳词铎法脉为沩仰宗八世祖。1956年，虚云付源流给性福和海灯（改号宣明）为九世法嗣，先后得印可为此宗九世法嗣者还有宣法自寿、宣化度轮、宣玄圣一、宣成达定、宣云满觉等。性福传衍心一诚、衍妙戒全等为十世。现此宗法嗣已远播北美。

虚云大师堪称沩仰宗之中兴祖师，云居山真如寺今日为沩仰宗之新祖山祖庭矣！

第二节　宗风

禅宗五家七派，在教义宗旨方面并无甚发展。所不同者，

只是在教法上各有所异，形成独具特色的一家门风。沩仰宗师慧寂继承耽源山应真禅师所传南阳慧忠国师之圆相法，而形成以圆相为特色的“仰山门风”著称于世。五代法眼宗创始人文益禅师概括沩仰宗眼为四个字：“方圆默契”。圆指理，方指事。慧寂接众时常划一圆圈，进而在圈中写字或画图案以示圆中有方，理事不二，学人会意而默契之。

慧寂禅师用 96 个圆相符号，回答各种问题，犹如“手语”、“打手势”表达各种意思。这是符合禅宗不立文字、不以语言传教的宗旨的。慧寂临终遗偈：“一二二三子，平目复仰视，两口一无舌，即是吾宗旨。”两口指师徒二人。无舌，意为不言语。这就倾心吐出了该宗师接引学人，不以文字、言语，而以心传心，立无念为宗的佛心宗旨。以圆相示知，心照不宣，语默不露。故云：“诸佛秘印，岂容言乎？”仰山慧寂尝曰：“我于耽源处得体，沩山处得用。”“故有圆相，辨的于人。”

灵祐深得马祖和百丈怀海“理事不二”、“即事即理”的大用修持宗旨。他开示门人：“以要言之，则实际理地，不受一尘；万行门中，不舍一法。若也单刀直入，则凡圣情尽，体露真常，理事不二，即如如佛。”

慧寂弘扬师说，如他开示弟子：“汝等诸人，各自回光返照，莫记吾言。汝无始劫来，背明投暗，妄想根深，卒难顿拔。所以假设方便，夺汝粗识，如将黄叶止啼，有什么是处？”“我今分明向汝说圣边事，且莫将心凑泊。但问自己性海如实而修，不要三明、六通。何以故？此是圣末边事，如今且要识心达本。但得其本，不愁其末。他时后日，自具去在。若未得本，纵饶将情学他亦不得。汝岂不见沩山和尚云：‘凡圣情尽，体露真常，理事不二，即如如佛。’”慧寂答门人问如何入得顿悟法门曰：“上根上智，一闻千悟，得大总持。其有根微智劣，若不安禅静虑，

总须茫然。”“能思者是心，所思者是境。”慧寂以接机利物为宗门标准，常以圆相示人。以画㊥相，示纵意。画㊏相，示夺意。画㊍相，示肯不全意。画㊎相，示全许意。画  相，或点破，或划破，或掷却，或抹却，皆是截断众流。更有种种多想，无非宾主纵夺，权实机关，总看时节因缘，随机拈弄，乃入鳖垂手，方便设施。又或闲暇，师资辨难，互换机锋，只贵大用现前，不存轨则。例如：

一日，梵僧来参，仰山于地上，画此○相示之，僧进前添作  相，以脚抹却，寂展两手，僧拂袖便行。一日，慧寂闭目坐，有僧潜来其身边立着，慧寂开目见，遂于地上画㊌相，顾视其僧，僧无对。此两例皆暗机之类。

相，新罗僧五观了悟与仰山慧寂立玄问玄答中解释说：“此相谓之举函索盖相，亦名半月待圆相。若将此相来问，有更添半月对之，答者以盖覆函，故曰函盖相称，以现圆月相也  相，名抱玉求鉴相。若将此相来问，即于其中书厶字答之，此相谓之觅良鉴。答者识玉，便下手也。㊍相，此名钩入索续相。若将此相来问，但于厶字侧添亻字答之，乃问者钩入，答者索续，乃名续成宝器相也。㊋相，此名已成宝器相。若将此相来问，但于内书土字答之。㊎相，名玄印玄旨相，独脱超前众相，不著教意所摄。若是灵利底，对面分付，拟之则不见也。”

有僧参问：“如何是祖师意？”慧寂以手于空，作此㊏相示之。有僧画此○相拓呈，慧寂以衣袖拂之。僧又作此○相拓呈，寂以两手作背抛势。僧以目视之，寂低头。僧绕寂一匝，寂便打，僧遂出去。

有僧来礼拜，慧寂坐而不顾。僧乃问：“师识字否？”答：“随分。”僧乃右旋一匝，问：“是甚么字？”慧寂于地上书“十”字答之。僧又左旋一匝，问：“是什么字？”寂改“十”字作“卐”字。僧

画此○相，以两手拓起，如修罗擎日月势，问："是什么字？"寂乃画此㊎相答之。僧乃作娄至德势。慧寂曰："如是！如是！此是诸佛之所护念，汝亦如是，吾亦如是。"僧礼谢。后来慧寂解释谓"此为义海类"。

一日，慧寂坐在法堂上，一僧入内问讯后向东边叉手侍立，以目视寂，寂乃垂下左脚。僧又走到西边叉手立，寂乃垂下右脚。僧向中间叉手立，寂收双脚。僧礼拜。寂曰："老僧自在此，未曾打着一人。"遂拈拄杖便打。

《宋高僧传·慧寂传》云韦胄，而《五灯会元》谓陆希声相公欲访寂，先作此○相封达，寂接后在此○相下面书："不思而知，落第二头。思而知之，落第三首。"遂封送回。来访者见之即入山，寂出门迎接。来访者刚入门便问："三门俱开，从何门入？"慧寂答："从信门入。"至法堂，客又问："不出魔界，便入佛界时如何？"寂以拂子倒点三下。客即礼拜。又问："和尚还持戒否？"寂曰："不持戒。"又问："还坐禅否？"答："不坐禅。"客良久。寂问："会么？"曰："不会。"寂说偈："滔滔不持戒，兀兀不坐禅。酽茶三两碗，意在锄头边。"说完问客："承闻相公看经得悟，是否？"陆相公答："弟子因看《涅槃经》有云：'不断烦恼而入涅槃，得个安乐处。'"寂竖起拂子曰："只如这个作么生入？"客曰："入之一字，也不消得。"寂曰："入之一字，不为相公。"相公便起去。禅宗所说"一"字，通常指"无"、"心"、"空"等宗义。

寂携拄杖行，僧问："和尚手中是什么？"寂拈向背后问："见么？"僧无对。寂问一僧："汝会什么？"僧答："会卜。"寂提起拂子曰："这个六十四卦中阿那卦收？"僧无对。寂自代云："适来是雷天大壮，如今变为地火明夷。"僧问："天堂地狱相去几何？"慧寂将拄杖画一画。

仰山慧寂九十六种圆相，开为百二十。圆收六门：一圆相、

二义海、三暗机、四多字学、五意语、六默论。十九门施设：一、垂示三昧门；二、问答互换门；三、性起无、作门；四、缘起无碍门；五、明机普互门；六、暗合宾主门；七、三生不隔门；八、即幻明真门；九、用了生缘门；十、就生显法门；十一、冥府生缘门；十二、三境顺真门；十三、随机识生门；十四、海印收生门；十五、密用灵机门；十六、啐啄同时门；十七、随收随放门；十八、卷舒无任门；十九、一多自在门。

第十一章　临济宗

第一节　宗　史

临济宗系禅宗南岳怀让系下继沩仰宗之后而出的又一宗派，它由南岳下四世之义玄禅师创立于河北正定县临济禅院而得名。

创宗祖师义玄(787—867)，俗姓邢，曹州人。幼负出尘志，出家受具戒后，来江西宜丰县黄檗山从师希运禅师，住寺三年未敢参问。时第一座道明(即睦州陈尊宿)教其去参问希运："如何是佛法的的大意？"义玄三次参问，三次挨师打。遂欲离黄檗，第一座教他去向师告辞。希运要他往高安县滩头参大愚禅师(归宗智常之徒)。大愚听义玄诉说来此因缘后示之："黄檗恁么老婆心切，为汝得彻困，犹觅过在！"义玄顿时大悟曰："黄檗佛法也无多子。"回黄檗，继续师事希运，终得希运禅师印可。希运赞之："吾宗到汝，大兴于世！"

义玄离黄檗，至庐山建下大林寺(资圣寺)。唐宣宗大中八年(854)往河北镇州正定县，在城东南滹沱河边建立临济禅院，说法传徒，学侣云集。后还弘法于大名府兴化寺东堂。咸通八年(867)四月十日，说偈端坐而逝，塔全身于大名府西北隅，敕谥慧照禅师，塔曰澄灵。门人三圣院慧然集其法语为《镇州临济慧照禅师语录》一卷。传法著名弟子有慧然、兴化存奖、灌溪志闲、魏府大觉、涿州纸衣(克符)、宝寿沼等22人，各弘化一方，举扬一家宗风，9世纪末形成宗派。五代和北宋大兴，中间几经兴衰。但迄今仍为一大宗派。

据《五灯会元》所载，临济宗三世以后，惟载兴化存奖传承不断，其他皆不见载传承。存奖(？—924)，传为孔子后裔，博学多闻，出家后参临济义玄，时义玄已暮年，存奖参学不久，即得宗师印可。遂云游南方，北归后在三圣院师兄慧然法会充首座。继在河北魏府大觉会下充院主。最后开法于河北魏府兴化院，学人云集。五代后唐庄宗幸魏府行宫，诏入问法，赐紫衣和师号，皆不受，赐马骑，坠伤脚，于同光二年(924)端坐而逝，谥广济禅师。传法弟子有汝州南院慧颙禅师。慧颙(？—952)传风穴延沼。延沼传首山省念。省念传汾阳善昭、湖南神鼎洪谨、谷隐蕴聪、广慧元琏、三交智嵩等禅师和丞相王随居士，为临济宗六世，时在北宋真宗和仁宗朝，法嗣繁衍，大为兴盛。

延沼(896—973)，俗姓刘，浙江馀杭人。考进士不第，乃依本州开元寺智恭出家习天台止观，后师事慧颙六载得印可。后唐明宗长兴二年(931)开法于汝州风穴，学侣云集。后周广顺元年(951)，移住广慧寺，学人常百余。北宋太祖开宝六年(973)寂灭，有语录行世。

省念(926—993)，俗姓狄，莱阳人。出家于本州南禅寺，学《法华经》。后参风穴延沼得心印，为临济宗五世。弘法于汝州首山、宝安广教院和宝应院，法席甚盛。著名弟子众多，各弘化一方，宗门大振。

善昭(947—1024)，俗姓俞，太原人。出家受具戒后遍参71人，后参首山省念得印可，弘法于汾阳太平寺、太子禅院。著名法嗣有石霜楚圆、琅邪慧觉、高安大愚守芝、石霜法永、法华全举、芭蕉谷泉、龙华晓愚、天圣皓泰、龙潭智圆、投子圆修、太子道一等禅师为七世。

洪谨，得省念印可后，隐于衡岳，后受请住持湘阴神鼎，重

建古寺，并成丛林，被誉为古赵州（从谂禅师代名）。

蕴聪，初于江西奉新百丈寺受学，后参省念得法，弘法于大阳谷隐。著名弟子有金山昙颖、洞庭慧月、仗锡修已、龙华齐岳、大乘德遵、竹圆法显、永福延照、景清居素、仁寿嗣珍、云门显钦、永庆光普等禅师和驸马都尉李遵勖居士及夏竦居士。

元琏（956—1036），俗姓陈，泉州人。参省念得法后住持汝州广慧院。著名弟子有华严道隆、临江府慧力寺慧南、广慧德宣等禅师和杨亿居士。

北宋时，临济宗传至七世和八世时更为兴盛。其时名僧辈出，有：

石霜慈明楚圆（987—1040），俗姓李，金州人。原为书生，22岁投湘山隐静寺出家，参汾阳善昭，一见默契，但未许入室为弟子，依止二载，乃大悟，服役7年，得大辩才，方承嗣其法脉。复往参嵩禅师（省念徒），嵩谓之："杨大年内翰知见高，入道稳实，子不可不见。"遂往汴京谒杨。相见契合，居杨府中。杨入朝见驸马都尉李遵勖，告知："近得一道人，真西河师子。"李不便往见，杨引楚圆见李。自是往来杨李之门，结为法友。久之，辞归河东。后忆善昭尝言："我遍参云门儿孙，特以未见聪为恨。"楚圆来到江西宜丰洞山，依止云门宗四世晓聪禅师三年。嗣游宜春仰山。杨大千致书宜春太守黄宗旦，荐举楚圆。黄请楚圆住持宜春南源广利寺，并出世说法。楚圆遂开堂说法于南源。方会依止，随侍左右。住此三年后去湖南潭州谒神鼎洪谨师叔。洪谨荐之郡守，请主道吾山法席。景祐末，即1037年迁住石霜山崇胜寺。1038年，李遵勖逝世前遣使邀楚圆话别曰："海内法友，唯师与杨大年耳。大年弃我而先，忍死以一见公。"楚圆至京师见李，李见后月馀泊然而逝。时仁宗崇禅宗，诏楚圆问答称旨，赐紫衣、赐号慈明禅师，遣官舟送归。康

定元年(1040)正月五日示寂。享年54岁。塔全身于石霜山。其徒慧南编其法语为《慈明和尚五会语录》行世。著名法嗣有：黄龙慧南、杨岐方会、翠岩可真、上高武泉山政、奉新百丈惟政、南京蒋山赞元和保心、杭州灵隐德章、湖南道吾山悟真、大沩山德乾、南昌大宁寺道宽、菩提光用、双峰省回、香山蕴良、南峰惟广、灵山本言、广法源禅师等17名。尤以慧南和方会为最。慧南在修水县黄龙山崇恩禅院创立黄龙宗派。方会在萍乡杨岐山普通寺创立杨岐宗派，盛行全国，远播日本，详后专章。

守芝，俗姓王，太原人。少年出家于潞州承天寺，及长，以讲《金刚般若经》闻名。后参汾阳善昭得心印，为临济宗七世。开法于江西高安大愚寺，时称大愚禅师。后弘法于新建县(今南昌市湾里区)翠岩寺至圆寂。著名法嗣有文悦、子圆、瑞光月禅师等。

慧觉，西洛人。父为衡阳太守，卒于任所。慧觉扶榇归里，途经澧阳药山寺，遂投寺出家。后参汾阳善昭得法。应缘滁水，与雪窦明觉唱道，世称之为二甘露门。住持琅邪。弟子有靖安泐潭寺晓月、庐山归宗寺可宣、荆州当阳玉泉寺务本、琅邪智迁禅师等11人。

可真，福州人，参慈明楚圆得印可，为临济宗八世。弘法于翠岩寺。机辩迅捷，丛林惮之。将圆寂，病痛不堪苦。侍者慕喆泣曰："平生呵佛骂祖，今何为乃尔？"即跌坐而逝。著名弟子有大沩慕喆和南岳西林崇奥禅师。

可宣，汉州人，得法于琅邪慧觉，后住持庐山归宗寺，与南康尉郭功甫(号净空居士)和白云守端禅师相好。寂于归宗寺。

务本(993—1080)，24岁出家，得法于琅邪慧觉。仁宗敕主当阳玉泉寺，每说法，学人饶万指。弟子有护国齐月禅师。

文悦(997—1062)，俗姓徐，南昌人。7岁出家于南昌市龙兴寺(普贤寺)，19岁往高安大愚寺参守芝禅师，不久随守芝居新建县西山(今南昌市湾里区)翠岩寺，服侍八载，得守芝印可。守芝寂后，文悦继师主翠岩。后迁南岳云峰。仁宗嘉祐七年(1062)在云峰升座说偈而逝，塔于禹溪北。有语录行世。弟子遍神州。

真宗和仁宗时，临济宗盛行全国，除宗匠辈出外，尤遇时节因缘，皇帝崇信，已如前述。还得力于权贵护持。如：

李遵勖(？—1038)，字公武，山西上党县人。有文武才，官至节度使，驸马都尉。笃信佛教为居士，为临济宗六世蕴聪禅师法嗣。与杨大年、慈明楚圆结为法友。临死前特要楚圆至府话别。著《天圣广灯录》30卷。

夏竦(934—1050)，字子乔，仕宋太宗、真宗、仁宗三朝。笃信佛，为居士，得法于蕴聪禅师，日与尊宿游。一日，江西上高县上蓝院溥禅师至，夏居士问："百骸溃散时，那个是长老自家底？"溥禅师曰："前月二十离蕲阳。"居士休去。溥禅师却问："百骸溃散时，那个是相公自家底？"居士便喝。溥禅师曰："毕竟那个是相公自家底？"居士对以偈："休认风前第一机，太虚何处著思惟。山僧若要通消息，万里无云月上时。"溥禅师曰："也是弄精魂"。卒谥文庄。

杨亿(947—1020)，字大年，蒲城人。幼以文名，太宗召入面试，叹为神童。真宗时，历任翰林学士、侍郎、修撰。持身清正，不畏权势。受翰林李公维影响而信佛为居士。以秘书监出守汝州，访广慧院元琏禅师开悟，承嗣其法脉，为临济宗七世法嗣。尝百问广慧元琏，一一对答。与李遵勖、慈明楚圆结为法友，举荐楚圆住持南源广利寺开法传徒。屡奉诏编大藏目录，校刊传灯录，大力护持佛教。

黄龙、杨岐二派大兴后，临济宗传至十二世，即被二派所取代，临济宗之名遂消声。迄黄龙由盛而衰，杨岐独繁，宗门人遂又复名临济宗，但以后临济宗皆出杨岐法统。详后杨岐宗专章。

第二节　宗风

临济义玄开堂说法传徒，继承和发扬了马祖道一、百丈怀海和黄檗希运等大师的“大机大用”家风，棒喝齐施，竖拂明示。其宗风反映在接引和教授学人时所使用的四料拣（简）、三句、三玄三要、四喝、四宾主、四照用、八棒、八大势等方法上，而且“互换为机”。现分述如下：

一、四料拣（简）

临济义玄禅师一开堂，即对来学的普化和克符（即后来弘法于涿州的纸衣和尚）二上座曰：“我欲于此建立黄檗宗旨。”后二人提问，皆被打。晚上小参乃曰：“我有时夺人不夺境；有时夺境不夺人；有时人境两俱夺；有时人境俱不夺。”克符问：“如何是夺人不夺境？”义玄禅师答：“煦日发生铺地锦，婴儿垂发白如丝。”就是先空心未空境。克符又问：“如何是夺境不夺人？”禅师答：“王令已行天下遍，将军塞外绝尘烟。”是空境未空心。克符再问：“如何是人境两俱夺？”禅师答：“并、汾（两州名）绝信，独处一方。”是心境俱空。克符复问：“如何是人境俱不夺？”答曰：“王登宝殿，野老讴歌。”是由俱空而到心境寂然。

义玄又说：“如诸方学人来山僧此间，作三种根器断：如中下根器来，我便夺其境，而不除其法。如中上根器来，我便境法俱夺。如上上根器来，我便境法俱不夺。如有出格见解人来山僧此间，便全体作用，不历根器。大德到者里，学人著力不通

风，石火电光却蹉过了也。学人若眼目定动，而没交涉。古德有云："中下根人来，夺境不夺法。中上根人来，夺境夺法不夺人。上上根人来，人境俱夺。出格人来，人境俱不夺。如是者，谓之四料拣。"所谓料，即材料。拣，即择取。四料拣，即随机接引学人时因人而用的四项原则和四种教学方法。"夺"是除而不用之意。"境"是就其即物拈示者而言。如上述"铺地锦"、"宝殿"是。"人"则就其当体作用者而言，即"执著的我。""法"则就其随机接引者而言。

二、三句

有僧参问义玄禅师："如何是真佛、真法、真道？乞师开示。"义玄答曰："佛者，心清净是。法者，心光明是。道者，处处无碍净光是。三即一，皆是空名而无实有。如真正作道人，念念心不间断。自达摩大师从西土来，只是觅个不受人惑的人。后遇二祖（慧可），一言便了，始知从前虚用功夫。山僧今日见处，与祖佛不别。若第一句中荐得，堪与祖佛为师。若第二句中荐得，堪与人天为师。若第三句中荐得，自救不了。"僧问："如何是第一句？"义玄答："三要印开朱点窄，未容拟议主宾分。"问："如何是第二句？"答："妙解岂容无著问，沤和争负截流机。"又问："如何是第三句？"义玄禅师答："但看棚头弄傀儡，抽牵全藉里头人。"禅师言毕，乃曰："大凡演唱宗乘，一句中须具三玄门，一玄门须具三要，有权有实，有照有用。汝等诸人作么生会？"第一句，有人解为涅槃三德。第二句，即般若方便双融的圆满教理，以此教理自悟悟他，故曰可以为人天师。第三句，指不能了达前两句，仅依他人传授的少许法门而修，自己毫无主宰抉择，故曰其如傀儡。

三、三玄三要

所谓之玄，是指不可思议而言。所谓要，是指吃紧机关。一

句之中，有体有用，体用难穷。三玄即体中玄、句中玄、玄中玄（用中玄）。体指理；用指事。

四、四喝

临济义玄谓僧："我有时一喝，如金刚王宝剑；有时一喝，如踞地狮子；有时一喝，如探竿影草；有时一喝不作一喝用。汝作么生会？"僧拟议，临济便喝。临济义玄禅师应机接众，常用喝。故世有"临济喝"之说。宗门人多学之，成为临济宗之一种宗风。为什么说一喝如金刚王宝剑？意说其一喝锋利难当。若遇学人缠脚缚手，情见不忘，遂一喝使其当头截断。所谓如踞地狮子，是不居窟穴，不立窠臼，触着便起，一声哮吼，有使群兽脑裂之势。所谓探竿影草，就是探测勘验学人的见地如何，像以竿探水之深浅。一喝不作一喝用，是说千变万化，无有端倪。意虽在一喝之中，而实出一喝之外。四喝前面皆冠"有时"，意为临机灵活运用。

五、四宾主

所谓四宾主，即宾看主、主看宾，主看主、宾看宾；宾中宾、宾中主、主中宾、主中主。主指理；宾指事。在对答中宾主互换位置，往往学人不察其变，故多不契旨而去。

一日，临济义玄谓众曰："汝等总学我喝，我今问汝，有一人从东堂出，一人从西堂出，两人同时喝一声，这里分得出宾主么？若分不得，以后不得学老僧喝！""参学人切须仔细，如宾主相见，便有言论往来，或应物现形；或全体作用，或把机权喜怒，或现半身，或乘狮子；或驾象王。如有真正学人来，他先喝一喝，拈出个胶盆子。善知识不辨是境，便上他境上，做模做样。学人又喝，前人不肯放下，此是膏肓之病，不堪医治，唤作宾看主。或是善知识，不拈出物，随学人问处即夺，学人被夺，抵死不放，此是主看宾。或有学人，应一个清净境界，出善知识

前，善知识辨得是境，把得住，抛向坑里。学人云：'大好善知识'。善知识即云：'咄哉，不识好恶。'学人便礼拜。此唤作主看主。或有学人，披枷带锁，出善知识前。善知识更安一重枷锁，学人欢喜，彼此不辨。此唤作宾看宾。大德，山僧所举，皆是辨魔拣异，知其邪正。"

僧问克符："如何是宾中宾？"克符禅师答："倚门傍户犹如醉，出言吐气不惭惶。"问："如何是宾中主？"答："口念弥陀双拄杖，目中瞳人不出头。"问："如何是主中宾？"答："高提祖印当机用，利物应知语带悲。"问："如何是主中主？"答："横按莫邪全正令，太平环宇斩顽痴。"

六、四照用

义玄示众："我有时先照后用；有时先用后照，有时照用同时；有时照用不同时。先照后用有人在。先用后照有法在。照用同时，驱耕夫之牛，夺饥人之食，敲骨取髓，痛下针锥。照用不同时，有问有答，立宾立主，合水和泥，应机接物。若是过量人，向未举以前，撩起便行，犹较些子。"

先照后用，就是如遇参学僧来，宗师便问："是何处人？或从何处来？名什么？这就是先照一句。待对方作何答复和动作，再定用棒或用喝。

先用后照，如遇僧来参，禅师便打，便喝，或竖指捏拳，先用一法，随后问："还会么？""汝道是甚么意旨？"如此之类，即是先用后照。

照用同时，如遇僧来参学。禅师或棒或喝，且看来者如何承当？如何下语？此乃用为照，照即是用。又或师一喝，僧也喝。宗师打云："不礼拜，更待何时？"如此之类，即是照用同时。有人解释，宗师遇"我"、"法"二执的学人，要进行严酷的思想斗争，就像临济那样"驱耕夫之牛，夺饥人之食。"给其人以"敲

骨取髓，痛下针锥”的措施，使其放弃执著，达到人境俱夺。

照用不同时，如遇僧来，宗师便云：“汝来也？”看来僧如何应答，师则随机纵夺。或先打一棒，看来者如何支遣，再作商量。或照或用，不拘一格，宾主互唤，合水和泥。

七、八棒

禅宗自马祖道一在接引学人中使用棒喝之门风起，悉被临济义玄所弘扬。临济施行棒打有八种：

一曰：触令支玄棒。如宗师置下一令，学人不知回避，触犯当头，支离玄旨，宗师便打。此为罚棒。

二曰：接机从正棒。如宗师应接学人，顺其来机，当打而打，谓之从正。

三曰：靠玄伤正棒。如学人来参，宗师专务奇特造作，倚靠玄妙，反伤正理，宗师直下便打，不肯放过。亦属罚棒。

四曰：印顺宗旨棒。如学人相见，宗师指示宗旨。来学者能领会，答得相应，宗师便打，谓之印证来机，是为赏棒。

五曰：取验虚实棒。如学人一到，宗师便打；或进有语名，宗师亦打。以辨验学人虚实，有见无见。

六曰：盲枷瞎棒。宗师不辨学人来机，一味乱打。此宗师之过。

七曰：苦责愚痴棒。如学人于此事不会分晓，资质痴愚，不堪造就，宗师勉强打他。

八曰：扫除凡圣棒。如宗师接待往来，不容拟议，将来人凡情圣解，一并扫除，道得也打，直令学人断却一切。故又名正棒。

八、八大势

临济宗师效诸祖在法 堂，常展现八大势：

一曰：天真大势。如第九章所述百丈卷席，马祖下座。

二曰：秘密大势。如翠微驻步；赵州捏尼。

三曰：平常大势。如唤过净瓶，却安旧处。

四曰：直示大势。如即心是佛，汝是慧超。

五曰：呈似大势。如竖拂捏拳，插锹叉手。

六曰：收放大势。如放下布袋，提起便行。

七曰：权设大势。如六窗譬喻，指树吹毛。

八曰：省悟大势。如沩山拨火；临济三拳。

临济宗风大致如此，不过以后宗师们接引学人，言语有所不同而已。各人法语、公案，见诸于《五灯会元》，此不详赘，宋朝杨岐宗匠大慧宗杲越来越重视用祖师、古德"公案"，辅之以棒喝和动作，教学人顿悟自身佛性。故后来临济宗又有"看话禅"之称。但"公案"多系生动形象化的文学语言，言简意深，一般学人难以顿时领会，所施动作暗示亦难领悟，故参学者多，而得宗师印可者少。

第十二章　曹洞宗

第一节　宗史

曹洞宗系中国禅宗五家之一，“一花开五叶”中与临济宗同开之两叶。由青原行思系下四世之悟本良价与徒元证本寂共创于江西宜丰县洞山和宜黄县曹山。良价立洞山宗旨，本寂力弘于曹山而显扬，故名曹洞宗。

良价(807—869)，俗姓俞，浙江诸暨人。幼年从师念《般若心经》，一日问师：“我有眼耳鼻舌身，何故经言无？”师骇然异之，指往五洩山寺从马祖弟子灵默禅师披剃受学。21岁往嵩山受具足戒后游方。首参南泉普愿，次参沩山灵祐，最后参湖南攸县云岩昙晟禅师，得印可。遂往江西靖安渊潭寺，编《大乘经要》一卷。唐宣宗大中末年，住新丰山接引学人，厥后于宜丰县洞山建普利寺，开堂说法，广接徒侣，依昙晟所传《宝镜三昧》，著《宝镜三昧歌》、《玄中铭》、《新丰岭》、《纲要偈》、《五位君臣颂》、《五位显诀》等偈颂，倡立洞山宗旨。时学侣云集，著名弟子有：曹山本寂、云居道膺、疏山匡仁、洞山道全、上高县九峰普满、九峰通玄、吉州永新禾山和尚、高安白水本仁、白马遁儒、龙牙居遁、青林师虔、华严休静、北院通、京兆蚬子、幽栖道幽、赵州乾峰、天童咸启、宝盖山和尚、钦山文邃等26人，各弘化一方，特别是本寂在曹山、道膺在云居、匡仁在疏山弘传，法席颇盛，国内外禅侣从风，顿时洞上宗风，弘播天下，诸方宗匠，咸推尊仰，蔚然成为一大宗派。良价禅师于咸通十年(869)三月俨然而逝于洞山，建塔于寺后。敕谥悟本禅师，塔曰

慧觉，塔犹存。还有语录二卷传世。

本寂(840—901)，俗姓黄，福建莆田人。少业儒，19岁往福州灵石山(一说云名山)出家，25岁受具足戒。咸通中来江西宜丰洞山，参良价禅师，良价深器之，许入室，密印证之。依止数载，临别时，良价密授昙晟《宝镜三昧》洞上宗旨，问去何处。本寂答"不变异处去。"遂往曹溪礼六祖塔。寻回江西，开法于宜黄县曹山寺，大弘洞上宗旨，禅侣云集，宗风大振，咸推为曹洞宗祖师。南平王钟传屡请不起。昭宗天复元年(901)六月十六日焚香宴坐而逝。塔全身于曹山西阿，敕谥元证禅师，塔曰福圆。南岳玄泰禅师撰塔铭。著有《解释洞山五位显诀》、《对寒山子诗》和语录二卷行世。传法弟子有：洞山道延；曹山慧霞、光慧、智炬；南丰县金峰山从志；鹿门处真；育王山弘通；草庵法义；华光范；广利容；布水岩和尚；小溪行传；四川西禅；韶州华严等14名。

道膺(835—902)，俗姓王，河北玉田县人。少年出家于范阳延寿寺。受具戒后参翠微山无学(邓州丹霞山天然徒)，从学三年。寻来江西洞山，师事良价得印可；初结庵三峰，寻开法永修县云居山真如禅寺，学侣臻萃，多至1500人。新罗利严(870—936)一说云住，乃其一，得道膺印可，归国后，在须弥山建广照寺，创韩国曹洞宗须弥山派。南平王钟传尊道膺为师，上奏唐昭宗赐袈裟和师号。天复二年正月初三逝于云居山，南平王供丧葬，塔于本山。谥弘觉禅师。著名弟子有：云居道简、怀岳、昌禅师；永修凤栖山同安寺道丕禅师；庐山归宗寺怀恽、澹权；洪州大善寺慧海；新罗国(朝鲜半岛东南部，今韩国境内)云住(一说名利严)；池州嵇山章禅师；杭州佛日山本空；苏州永光院真禅师；蕲州广济；潭州水西南台和尚；歙州朱溪谦禅师；扬州丰化和尚；鼎州德山和尚；南岳南台和尚；晋州大梵

和尚；玲(音领)珏和尚等19人。

匡仁，又名白云，号圆照禅师，因体矮，当他称矮师叔。江西新干县人。初投曹山元证禅师剃度出家，寻往洞山参良价，时良价已是暮年，师事良价，直至价辞世。乃云游遍参诸尊宿，历时多年。初住崇仁巴山，号白云。约于唐僖宗中和二年(882)迁金溪县疏山，得致仕归里之泗州守吴熊施地创建白云禅寺，南唐时改名疏山古寺，弘传曹洞宗。各方禅侣投寺参学问法者众。文偃禅师在创立云门宗之前亦尝来参学。高丽国(今朝鲜)庆甫(869—948)于此得法，归国后亦传曹洞宗。匡仁坐化于疏山。著有《四大等颂略》、《华严长者论》。著名法嗣有：疏山证、洞山瑞、百丈明照安(新罗国人)、百丈超、五峰遇、大安省、南昌天王院和尚、黄檗慧、京兆三相、护国守澄、灵泉归仁、伏龙奉璘、正勤蕴禅师等。

迄宋，《五灯会元》唯载道膺一支传承不断，本寂和匡仁等支的传承，俱不见载。有说他们数传即绝。笔者认为有两点值得探讨：一点，是本寂在世时已咸尊之为祖，享有盛誉。近年日本学者来南丰考察金峰从志，传灯录并未载有外国入唐学僧从其学，为何日本学者对本寂门人从志禅师感兴趣呢？本寂法系有无传至海外？值得深思。另一点，是匡仁法系已播朝鲜和韩国且法脉未断，为何祖山反而断法脉？李唐亡，宋以前历五代十国的分裂混乱局面。宋代人编撰传灯录，有无因史料搜集欠全和取材有偏废，侧重于本身法系，以本身法系为正传，余为旁出。书正书嫡而不书旁书庶的情况是存在的。南朝梁慧皎作《高僧传》就因南北分治，未收集到北朝僧史，故传载北朝僧传寥寥无几。南宋至元，中国又处于分裂状态。弘传于北方金国的曹洞宗万松行秀的传承，就少见于清临济宗僧纪荫所撰的《宗统编年》。对此，笔者认为有待国内外佛教史学人员从

国内外僧史和方志中作深发掘。

道膺传同安道丕为三世，道丕传同安志禅师为四世，志传梁山缘观为五世，观传大阳警玄为六世。

警玄(948—1027)，俗姓张，武昌人，住大阳，作《五位颂》，为北宋宗匠。警玄传投子义青等9名禅师为七世。《五灯会元》唯载义青有传承，而直接从警玄受法的8人，俱未载其有无传承。以致从史书上看，曹洞宗这时已急剧衰微，出现历史真空。这是值得怀疑的历史问题。

义青(1032—1083)，俗姓李，河南郾师人。7岁出家，时警玄已辞世十多年。灯录载，警玄圆寂时，将其法物寄托于临济宗黄龙派僧人浮山法远，委托法远以其法物为信物，代其传承曹洞宗。义青从法远手中接过警玄法物，承嗣为曹洞宗七世，再依圆通法秀禅师(法秀，1027—1090，神宗赐号圆通禅师，为云门宗六世，历主龙舒四面山、庐山栖贤寺、长芦和东京法云寺等。)深造。成年出世于白云，次迁投子山胜固院说法传徒。他传芙蓉道楷为八世。道楷(1043—1118)，传邓州丹霞子淳(1054—1119)、汴京(开封)净因寺法成和自觉、靖安宝峰寺惟照、石门元易、资圣南、洞山微等12名禅师和太傅高世则居士为九世。从此曹洞宗又为之一振，丹霞子淳法席很盛，从学者多达千人。而传承为十世法嗣，著名者有长芦清了、天童正觉、随州大洪庆预、治平湡等9名禅师。

靖安县宝峰寺惟照(1084—1128)，俗姓李，简州人。少年出家，从师道楷于大洪得印可。徽宗宣和初(1119)奉朝旨主庐山圆通寺，三载后迁宝峰寺。惟照传庐山圆通德止、真如道会等4人。石门元易传青原齐禅师和天衣法聪等三位禅师。十世以长芦清了和天童正觉二人法席甚盛。曹洞宗于此时又大兴于世。

清了(1091—1152)，号真歇，俗姓雍，左绵安昌人。9岁出家，后从丹霞子淳得法。游五台山和汴京及真州(江苏仪征)，最后谒长芦祖照道和禅师。徽宗宣和五年(1123)继道和法席，入门从学者达1700人。他作《华严无尽灯记》和《净土集》，还有语录二卷传世，融华严与净土思想入禅。卒，谥悟空禅师。传法弟子有天童宗珏、长芦妙觉、龟山义初、保宁兴誉、北山法通等禅师。

正觉(1091—1157)，俗姓李，山西隰县人。少习儒书，通五经，11岁出家，受具后参邓州丹霞子淳禅师得印可。宣和六年(1124)继承子淳法席。后历主泗州普照寺、舒州太平寺、庐山圆通寺、九江能仁寺、安定长芦寺、明州(今宁波)天童寺、杭州灵隐寺等大刹。其中主天童寺长达近30年。一生接引学人数以万计。南宋高宗绍兴二十七逝世，谥宏智禅师。有《宏智禅师广录》九卷传世。法嗣有雪窦嗣宗、善权法智等14名。他倡导"默照禅"。但他下传几代以后，其法脉亦不见史籍记载。

天童宗珏(1090—1160)，又名大休，俗姓郑，舒州人。他传法雪窦智鉴(1104—1191)为十二世。智鉴，俗姓吴，滁州人，幼年出家。得法后住雪窦弘化，门风大兴。《五灯会元》录至此止。智鉴传天童如净为十三世。

如净(1163—1228)，字长翁，明州苇江人。十九岁即游方参学，承雪窦山智鉴禅师付法印。后浪迹江湖20余年。南宋宁宗嘉定三年(1210)受请住持南京清凉寺，后移住台州瑞岩净土寺、临安(今杭州)净慈禅寺、明州定海县瑞岩寺，再住净慈寺。理宗宝庆元年(1225)移住明州天童寺。绍定元年(1228)逝于天童。有《如净和尚语录》二卷、《天童山景德寺如净禅师续语录》一卷。著名弟子有鹿门自觉、雪庵从瑾、日本国永平道元等3人为十四世。如净偏重坐禅，不重烧香、礼拜、念

佛、修忏、诵经。有人认为是默照禅的发展。

日僧道元，日本国京都人，入宋从如净学禅法，临别前，如净将道楷传持的袈裟、《宝镜三昧》、《五位显诀》及自赞顶相传付与道元。道元归国后，创立日本曹洞宗。迄今犹盛，拥有15000座寺庙，800万信徒，是日本佛教一大宗派。（《法音》1987年第1期第45页，据中国新闻社讯）20世纪下叶由日本传播北美。

嗣宗，字闻庵，俗姓陈，安徽歙县人。少年出家，持戒严谨，参宏智正觉得印可。历主普照、善权、南昌市湾里区翠岩寺，最后主浙江奉化县雪窦山资圣寺等名寺古刹。

12世纪，曹洞宗十至十二世时，江西不仅青原山净居寺、靖安县泐潭宝峰寺，庐山圆通寺、樟树临江慧力寺为曹洞宗的道场，而且连净土宗的祖庭庐山东林寺亦成为曹洞宗禅师的弘法道场。时有十一世之通理禅师住此弘化。通理乃天封子归的法嗣，汴京净因大刹法成的法孙。樟树慧力寺悟禅师，乃大洪庆预的法嗣，丹霞子淳的法孙。圆通德止，号清谷，俗姓徐，安徽和县人。少习儒，能诗文书画。宣和三年赐号真际禅师，命主庐山圆通寺，力革丛林积弊，为四方崇仰。其诗画为神品，有集传世。

如净法嗣，鹿门自觉传青州一辨（十五世），辨传大明普宝禅师（十六世），宝传王山僧体（十七世），体传如满号雪岩（十八世），如满传万松行秀（十九世）。

行秀（1166—1246），河南沁阳县人。15岁出家，云游至磁州（辖河北邯郸、磁县、武安，治所设磁县）大明寺，参雪岩如满，如满法席极盛。得印可后，于万松岩潜修。金章宗闻之，请至中都（金称北京为中都），住万寿寺，召入内廷说法。又命住持中都仰山栖隐寺，移报恩寺和洪济寺。金正大七年（1230）重

住持万寿寺，法席颇盛。晚年，退居报恩寺之从容庵，不出，于此作《从容庵录》六卷，评唱天童正觉的《颂古》。又作《请益录》二卷。一生著作甚丰，还著有《祖灯录》六十二卷、《释氏新闻》、《鸣道集》、《辨宗说》、《心经风鸣》、《禅悦法喜集》若干卷以及净土、洪济、仰山、万寿等语录行世。传法弟子有：林泉从伦、千松明得、华严至温、雪庭福裕等禅师和耶律楚材居士，为曹洞宗第二十世。

从伦(1223—1281)，从行秀得法后初住大都(元都，即今北京)万寿寺。至元九年(1272)，元世祖忽必烈召入问法，奏对称旨，命住报恩寺。

至温(1217—1267)，字其玉，号全一，俗姓郝，邢州人。少年出家，充行秀侍者，博学。刘秉忠荐于元世祖，不愿为官，命总管僧事。一心卫教，得僧众信赖，使曹洞宗大兴于河北。

福裕(1203—1275)，字雪庭，俗姓张，山西文水县人。幼年出家，受具后到京师参行秀，从学十载得印可。住少林寺，道誉日隆，为元帝所重，定宗、宪宗先后召入问道，礼遇优厚。元世祖继位，敕总领佛教，于太原建报恩寺，说法 30 年，晚年隐退于嵩阳。

耶律楚材(1190—1243)，字晋卿，法名从源，号湛然居士，为辽宗室。博学多才，通经史百家。仕金为小吏，弃官而从万松行秀参禅数年，得心法，传以衣拂。入元，太祖重用之，授以高官，随太祖征战。太宗拜为中书令，军国大计，悉听其谏。虽赏赐丰厚，但他虔诚奉佛，坚持布衣素食，淡泊如常。曾请行秀评唱天童正觉的颂古百则，为作序刊行，即广为流传的《从容录》。有《湛然居士集》行世。佛教在他和后来临济宗僧人刘秉忠(见前述)的护持下，在元朝得到保护和发展。

文泰，字灵隐，俗姓魏，阳城人。净肃，字足庵，俗姓孙，河

北完县人。均福裕法嗣，为二十一世，先后继师法席。文泰传福遇(1245—1312)，字还源，俗姓方，山西灵石人，为二十二世。至元二十三年开法永庆，迁宝应，晚居洛阳白马寺。福遇传法文才(1273—1352)，字淳拙，俗姓姚，平阳人。少年出家，参福遇得法为二十三世。他于泰定元年(1324)入主嵩山少林寺，晚退隐香岩，诠释佛典。文才传法给子严为二十四世。

子严，字松庭，俗姓樊，河南偃师人。幼年出家。从文才得法后开法于南阳五乳峰万安寺。后历主郑州普照寺，大都天宁寺，西京天庆寺。明洪武二年入主少林寺，十三年冬奉召说法，得赐紫衣。子严传法给了改(1335—1421)，字凝然，俗姓任，嵩阳(今河南登封)人。幼年出家于少林寺，参子严得印可为二十五世。后于洪武二十三年继少林寺方丈席，得诸王崇信。了改传法给契斌(1380—1452)，字俱空，俗姓王，山西垣曲人。少通儒典。后出家参少林寺了改得印可，为二十六世，继任少林寺方丈。契斌传徒可从(1420—1489)，字无方，俗姓许，洛阳人。从师契斌于少林寺，得印可为二十七世，居郏鄏定国寺。传徒文载(1455—1524)，字月舟，号虚白，俗姓王，广宁人，12岁出家，后参可从得印可为二十八世，出世登封华严寺。正德年间奉敕继主少林寺。著有《洞山绪余》。传徒宗书。

宗书(1500—1567)，字小山，俗姓李，河北顺德人。少习儒业，出家参文载得印可，承嗣为曹洞宗第二十九世。嘉靖三十六年(1557)，应请出主少林寺祖庭。嘉靖四十五年(1566)移住北京宗镜庵。故有宗镜宗书之称。传法弟子有常忠和常润，为曹洞宗第三十世法嗣。(详见第四章)

正当曹洞宗处于衰落时期，第三十世之常忠和常润两大宗匠复出自创宗之乡江西，且一居江西，法嗣大振宗风于南方，一主初祖祖庭，法嗣力弘于北方。后两支南北皆有传承，形

成寿昌系、云门系和诸缘支系(详见第四章)。后寿昌系下又衍出博山与鼓山等支系,云门系下衍出焦山支系。史称曹洞中兴。

云门系——焦山支系

云门系,源出嵩山少林寺之常润门下,常润大弟子:

一曰:正道(1548—1618),字无言,俗姓胡,南昌人。少年投上兰寺出家,受具戒后往祖庭参常润得印可。万历十八年继师主少林寺。传徒慧喜为三十二世,亦继师主少林寺。慧喜传海宽和性在为三十三世。海宽于清初继师席主少林寺,兴复被毁之祖庭。

一曰:方念,字慈舟,号清凉,俗姓杨,河北唐县人。少年出家,及长,参常润得印可,承嗣为曹洞宗第三十一世法嗣。历主大善、东塔、云居、圆通和北京大觉寺,传徒圆澄。

圆澄(1561—1626),字湛然,俗姓夏,浙江会稽(今绍兴市)人,自幼出家,万历十九年(1591),往绍兴参方念得印可,为曹洞宗第三十二世。初开法于浙江绍兴广孝寺,后历主径山万寿禅寺,嘉兴福城东塔寺、绍兴云门显圣寺和天华寺。在云门前后 20 年,聚徒说法,大振曹洞宗风,法嗣繁衍,因名云门系。圆澄一边说法传徒,一边从事著书立说。一生著有:《宗门或问》、《慨古录》、《法华意语》、《楞严臆说》各一卷、《金刚三昧经注解》四卷和《湛然圆澄禅师语录》八卷。他在上述著作中大倡"一心法门",即把一切法门摄归一心。他说,念佛是念此心,看教是辨此心,持咒是护此心,参禅是参此心。此心即定、慧,非心外别有定、慧。圆澄的著名法嗣有如下四人,各有传承,以百丈瑞白明雪最著称,法嗣繁衍称盛。

明雪(1564—1641),字瑞白,俗姓杨,桐城人。出家于九华山聚龙庵,受具于云栖,参湛然圆澄于绍兴云门显圣寺得印

可，为曹洞宗三十二世。圆澄逝世后，众推他继师法席，主显圣寺。寻迁锡州弁山，继迁赣州崆峒山寺。后应建安王之请入主奉新县百丈山寺，整顿清规，弘扬“农禅并重”的百丈家风，故有“大智（怀海）再来”之誉。明崇祯十四年（1641）三月十九日书偈掷笔而逝于百丈山，有《瑞白明雪语录》四卷传世。著名弟子有破暗净灯和百愚净斯等为三十四世。净灯三次主焦山定慧寺，传徒古樵智先为宗门三十五世，继师主焦山法席，改披剃子孙制为十方传贤制，大振曹洞宗风于焦山定慧寺。其后著名法嗣有敏修福毅、济舟沈洮、月辉了禅，芥航大须等禅师为三十六世，是有曹洞宗焦山定慧寺系之说。太平天国军兴，所到之处，佛寺悉遭兵毁，诸宗一蹶不振，唯焦山幸免于兵燹，故一直传承至今。

明盂，字三宜，参圆澄得印可，继主云门显圣寺。亦有语录二卷行世。传徒净挺，字浪亭，俗姓徐，钱塘人，原为居士，46岁始出家为僧，参明盂得法为三十四世。历主慈云、梵受和显圣诸寺。

明方（1593—1648），字石雨，俗姓陈，嘉兴人。从师圆澄得法，于崇祯四年出主象田，后历主天华、显圣、宝寿、龙门、西禅、雪峰、东塔和佛日等寺，有《石雨明方法檀》20卷传世。著名法嗣有净柱（1601—1654），历主杭州龙塘、保寿，著有《五宗续略》22卷。

明友，从圆澄得法于天启四年。住持上虞香雪庵。

寿昌系——博山、东苑、鼓山三支系。

其源出黎川县廖山常忠，常忠传无明慧经为曹洞宗三十一世。慧经于万历年间弘法于南城宝方寺、福建董岩和黎川寿昌寺，法席很盛，高足弟子各弘一方，形成寿昌系和三支系。慧经被称为曹洞宗中兴第一人。详见第四章和《佛教人士事略》。

博山支系

慧经高足无异元来禅师弘法于广丰县博山能仁寺，法席称盛一方，衍成一大支系。详见第四章和《佛教人士事略》。

东苑支系

慧经高足元镜(1578—1631)，字晦台，俗姓冯，福建建阳人。28岁出家，参慧经于宝方寺得印可，为曹洞宗三十二世，住建州东苑。著名弟子觉浪道盛弘法于江西、福建和江苏，法席很盛。清初，明臣倪嘉庆、方以智等出家为僧，皆从觉浪学禅法，承嗣为曹洞宗三十四世，倪出主青原山净居寺，方历主黎川廪山、寿昌、吉安青原等名山大寺。详见第四章和《佛教人士事略》。

鼓山支系

慧经高足元贤(1578—1657)，字永觉，俗姓蔡，福建建阳人。原为明诸生，学程、朱理学。万历三十年投董岩从慧经学禅法。万历四十五年(1617)始投黎川寿昌寺出家，慧经为之剃度并付源流，为曹洞宗三十二世。天启二年(1622)出世沙溪双髻峰，崇祯七年应观察曹能始之请入主福州鼓山涌泉寺，继元来和雪关致力于兴复久废之古寺，经他23年的经营，古寺一新，曹洞宗风大兴于闽。清顺治十四年说偈而逝于鼓山。著述甚丰，共20余种凡80余卷，道霈辑为《永觉元贤禅师广录》30卷，载入续藏经。该支系自永觉禅师以来，以鼓山涌泉寺为大道场，代代相传，仅列举其中任涌泉寺住持的如下：

曹洞宗三十三世，道霈(1615—1702)，字为霖，俗姓丁，建瓯人。14岁投建州白云寺出家，受具后参元贤，顺治十四年上元，元贤80岁时付法给他。同年十月，元贤圆寂，为霖继任住持。康熙十年往闽西，重兴宝福、白云、广福、开元四大刹。二十三年还鼓山，四众云集，禅教律净四宗齐行，法席极盛一时。

两度住持鼓山共33年，使鼓山成为一大法窟。还尝主博山和龙池等名山大寺。康熙四十一年，一说二十七年示寂于鼓山。著述亦丰，有《秉拂语录》、《还山录》、《云山法会录》、《禅海十珍》等20余种。

三十四世，大心，字恒涛，俗姓宋，古田人。13岁投上生寺出家，20岁受具戒于黄檗虚白。寻参为霖禅师得印可，随侍为霖20余年。康熙四十一年继师任涌泉寺方丈直至雍正六年示寂。

三十五世，兴五，号圆玉，姓康，惠安人。雍正六年继恒涛法席至十二年。

兴隆，号遍照，俗姓陈，莆田人。25岁礼恒涛披剃出家，乾隆十四至二十一年和二十七年至四十年两度任涌泉寺住持，示寂于鼓山。

三十六世，法印，号象先；法文，号淡然，皆圆玉法嗣，先后任涌泉寺住持。

三十七世，界初，号东阳，上杭人。乾隆四十至五十年任涌泉寺住持，示寂于寺。

三十八世，一信，字道源，俗姓黄，惠安人。乾隆五十至六十年任涌泉寺住持。

三十九世，鼎彻，号了堂，俗姓韩，甘泉（江都）人。少业儒，乾隆五十二年游鼓山，投道源披剃出家并嗣其法，嘉庆六年继鼎善法席，主涌泉寺至二十五年寂于寺。鼎善号继云，与了堂同辈，嘉庆元年至五年主涌泉至示寂。

四十世，新灼，号增辉，道光二十至二十二年主涌泉寺。

四十一世，通完，号圆智，道光十三至十五年主涌泉寺。接着由同代通月住持至道光二十年。

四十二世，天性，号能持，道光二十六至二十八年主涌泉

寺，寂于寺。

四十三世，云程兼忍和净空兼印先后主涌泉，净空自咸丰二年至光绪元年先后三次主涌泉，长达19年之久。

四十四世，彻繁，字奇量，号笑凡，俗姓萧，江西崇仁县人。清道光年间依鼓山维超能灿剃度出家，按临济宗剃度法名字派"能仁圣果，常演宽宏，惟传法印……"故有仁繁之名。道光二十九年于四明延庆寺依毓老和尚受具戒。光绪元年至九年任涌泉寺住持，重修寺宇，中兴鼓山，圆寂后建塔于鼓山。鼓山涌泉寺在明万历以前皆临济宗人住持，万历以降，曹洞宗人重建已圮百余年之涌泉寺，后历任住持皆承嗣曹洞宗。故近代鼓山僧有的临济与曹洞两宗兼传。

四十五世，地华（临济宗剃度法名圣华，剃度字派五十一世，得法为四十二世），字妙莲，号云池，俗姓冯，汀州人。32岁投鼓山礼奇量禅师剃度出家并得印可，襄助奇量重建大殿。光绪九年继师任涌泉寺住持。募缘南洋修建殿堂。以后相继重兴福州白塔万岁寺、龟山雍熙寺、漳州南山崇福寺，赴南洋创建槟榔屿极乐寺。晋京为南山寺和极乐寺各请得龙藏一部。光绪三十三年圆寂，分舍利建塔于鼓山和南洋极乐寺。

四十六世，鼎峰耀成（临济宗，剃度字派名果成，属五十二世），俗姓陈，江西于都县人，嗣法妙莲禅师。

四十七世，虚云古岩，得法于耀成。详见第十八章。

四十八世，宽贤复因等等。

四十九世，宏清腾生等等。

五十世，惟因今果，南华寺方丈，1987年当选为中国佛教协会第五届理事。倡传"洞云正宗"，依传灯该支二祖为云居道膺，故将曹洞宗改名洞云正宗。1988年（戊辰）九月十九日于南华寺丈室付法传开日新。传开，南康人，现住持武宁弥陀寺。

上述源流系依鼓山支而列举。曹洞宗在国内外传播很广，法嗣数以千万计，同为第五十世的很多，已故的惟因只是其一，决不是唯一。曹洞宗名迄今仍为国内外千万法嗣所称呼和惯用，笔者认为不宜更改。若称曹洞宗洞云派，无可非议。

第二节　宗风

曹洞宗的宗旨宗义，良价禅师在洞山弘扬了云岩昙晟的《宝镜三昧》的佛学思想。《宝镜三昧》的全文如下：

"如是之法，佛祖密付，汝今得之，宜善保护。银碗盛雪，明月藏鹭，类之弗齐(一作斋)，混则知处。意不在言，来机亦赴，动成窠臼，差落顾仜。背触俱非，如大火聚，但形文彩，即属染污。夜半正明，天晓不露，为物作则，用拔诸苦。虽非有为，不是无语，如临宝镜，形影相睹。汝不是渠，渠正是汝，如世婴儿，五相完具。不去不来，不起不住，婆婆和和，有句无句，终不得物，语未正故。重离六爻，偏正回互，叠而为三，变尽成五。如荃草味，如金刚杵，正中妙叶，敲唱双举。通宗通途，挟带挟路，错然则吉，不可犯忤。天真而妙，不属迷悟，因缘时节，寂然昭著。细入无间，大绝方所，毫忽之差，不应律吕。今有顿渐，爰(一作缘)立宗趣，宗趣分矣，即是规距。宗通趣极，真常流注，外寂中摇，系驹伏鼠。先圣悲之，为法檀度，随其颠倒，以缁为素。颠倒想灭，肯心自许，要合古辙，请观前古。佛道垂成，十劫观树，如虎之缺，如马之异。以有下劣，宝几珍御，以有矜(一作惊)异，狸奴白牯。羿以巧力，射中百步，箭锋相值，巧力何预。木人方

歌，石女起舞，非情识到，宁容思虑，臣奉于君，子顺于父，不顺非孝，不奉非辅。潜行密用，如愚若鲁，但能相续，名主中主。”

良价据此作《五位显诀》、《三种渗漏》、《五位君臣》和《三纲要》等，唱洞山宗旨，传授弟子。他在传授给本寂时说：“吾在云岩先师处，亲印宝镜三昧，事穷的要，今以授汝，汝善护持，毋令断绝，遇真法器，方可传授。直须秘密，不可影露，恐属流布，丧灭吾宗。末法时代，人多乾慧，若要辨验，向上人之真伪，有三种渗漏，当机直须具眼。”所谓渗漏，渗者，水透不停也。漏者，盛物不住也。

良价所云三种渗漏，即：“一曰见渗漏，机不离位，堕在毒海。（亦即是说见处滞在所知，设有妙悟，亦须吐却，若不转位，即坐在一色。所言者，直是语中，未能尽善，知他见有所滞也。）二曰情渗漏，滞在向背，见处偏枯。（亦即是说情境不圆滞在，取舍不能融通，鉴觉著于一边，皆是识浪流转，途中岸边事，直须句句离却二边，不滞情境，方有出身之路。）三曰语渗漏，究妙失宗，机昧终始，浊智流转。（亦即是说滞在语言句失宗旨，不能于言诠三昧下转身。所以当机暗昧，宗旨不圆，须是通有语中无语，乃得妙旨圆密。）于此三种，子宜知之。”

良价继说《纲要》三偈：

一、《敲唱俱行偈》：“金针双锁备，叶路隐全该。宝印当风妙，重重锦缝开。”（《宝镜三昧》有“敲唱双举。”）敲，即敲击，一齐截断，属理。唱，即唱举，一并用出，属事。敲唱俱行，谓理事兼备，正偏俱行。法眼文益谓“敲唱为用”，为曹洞宗之宗眼。

二、《金锁玄路偈》：“交互明中暗，功齐转觉难。力穷忘进退，金锁纲鞔鞔。”谓事中隐理，理中隐事。偏中有正，正中有偏。理事圆融，正偏不二，交罗无碍，妙应不穷。

三、《不堕凡圣偈》："事理俱不涉，回照绝幽微。背风无巧拙，电火烁难追。"谓坐断两头，事理不涉，不立玄妙，不落有无，应物利生，得大自在。

良价又作《五位君臣颂》："正中偏，三更初夜月明前，莫怪相逢不相识，隐隐犹怀旧日嫌。偏中正，失晓老婆逢古镜，分明觌面别无真，休更迷头犹认影。正中来，无中有路隔尘埃，但能不触当今讳，也胜前朝断舌才。兼中至，两刃交锋不须避，如手犹如火里莲，宛然自有冲天志。兼中到，不落有无谁敢和，人人尽欲出常流，折合还归炭里坐。"所说之君臣是借世俗君臣、父子以比喻教义中之真如与色相，理与事而言。亦是仿《易经》中卦爻之变换来阐释教义中之"真如本体"与派生之万有物质之间的关系。既是阐述禅宗的认识论，亦是用以对不同学人进行"开示"的教授方法。君，指正位，喻真空、真如、本体，理和净。臣，指偏位，喻万有事相，色界中之万象森罗，亦即教中所指的俗、染、有、事、用。臣向君，即偏中正，指唯见真如，不见事相。即谓"舍事入理"。君视臣，即正中偏，指唯见事相，不见真如，亦即所说之"背理 就事"。君臣道合，即正偏兼带，亦即谓理事混融，内外和合，非染非净，非正非偏，将体用、真俗、理事、净染等等统一起来。故曰：虚玄大道，无住真宗，从上先德，推此一位，最为玄妙，名曰君臣道合。宗门中的君臣五位，如上所述，即：正位、偏位、偏中正、正中偏、正偏兼带五位。

后来良价又提出"功勋五位"：一、向，趋向；二、奉，如臣奉君，子顺于父，不违背；三、功，又叫正中来，内外一如，更无异体；四、共功，又叫兼中至，君臣会合，谓理事混融，体用双彰，不住一色；五、功功，又叫不共、兼中到。前功字指功勋，后功字指不坐功勋，即所谓"功成而不 处，不存宾主。"良价对此亦作颂："圣主由来法帝尧，御人以礼曲龙腰。有时闹市头边过，到

处文明贺圣朝。净洗浓妆为阿谁？子规声里劝人归。百花落尽啼无尽，更向乱峰深处啼。枯木花开劫外春，倒骑玉象趁麒麟。而今高隐千峰外，月皎风清好日辰。众生诸佛不相侵，山自高兮水自深。万别千差明底事，鹧鸪啼处百花新。头角才生已不堪，拟心求佛好羞惭。迢迢空劫无人识，肯向南询五十三。”

良价还提出“王子五位”说。即：诞生王子，比喻心本是佛，不假修持，本自圆成，无劳证悟。然犹须知有向上一路，如皇后所生之太子，亦名内绍，亦名正位。朝生王子，喻修行人，未得本来尊贵，须借修证 。如始觉向于本觉，运用圣智，调和妄情，善理真性，而得圆成。恰似世间开国元勋，有大功劳，一朝封王位，亦称王子。此乃在偏位中生出，不同王种，亦是外绍宰相之类。末生王子，喻修行人，虽假功修，终无污染，入尘而不染尘，得解脱智者，亦朝生中之庶子，群臣之位。化生王子，喻修行人，万缘俱尽，勋业已成，如庶子之子，将军之位。内生王子，喻既已修证，正化已毕，复本还体，纵横自在，体用不彰，理事俱泯，亦名内绍。

良价禅师从宗旨和修持方面所作的阐述，被称为洞山或说洞上宗旨。经本寂禅师在曹山作《解释洞山五位显诀》，弘扬成独具特色之曹洞宗风。

宋宏智正觉禅师认为，心是诸佛的本觉，众生的妙灵，只因疑碍昏翳，自作障隔。如能静坐默究，净治揩磨，把所有妄缘幻习去掉，不被一切包裹，清白圆明，便能事事无碍。他认为默念坐禅就是佛行。通过寂照静默，休歇身心，以达解脱。遂唱导“默照禅”，与临济宗杨岐派宗匠大慧宗杲唱导的“看话禅”并驾齐驱。

宏智正觉著《默照铭》和《坐禅箴》，唱默照禅风。所谓默照

禅，主清心潜神，默游内观，彻见法源，无芥蒂纤毫作障碍，廓然亡像，如水涵秋。皎然莹明，如月夺夜。其《默照铭》曰："默默忘言，昭昭现前。鉴时廓尔，体处灵然。灵然独照，照中还妙。露月星河，雪松云峤。晦而弥明，隐而愈显。锥梦烟寒，水含秋远。浩劫空空，相遇雷同。妙存默处，功忘照中。……默唯至言，照唯普应。应不堕功，言不涉听。万象森罗，放光说法。……问答证明，恰恰相应。照中失默，便见侵凌。……默照理圆，莲开梦觉。百川赴海，千峰问岳。"其《坐禅箴》曰："佛佛要机，祖祖机要。不触事而知，不对缘面照。不触事而知，其知自微。不对缘而照，其照自妙。其知自微，曾无分别之思。其照自妙，曾无毫忽之兆。曾无分别之思，其知无偶而奇。曾无毫忽之兆，其照无取而了。水清澈底兮，鱼行迟迟。空阔莫涯兮，鸟飞杳杳。"

第十三章　云门宗

第一节　宗史

云门宗乃中国禅宗五家之一，由青原下六世文偃禅师于五代十国时弘法广东乳源县云门山光泰禅院，自成一家宗风，故名。

文偃(864—949)，俗姓张，浙江嘉兴市人。幼依空王寺志澄律师出家，深究律藏。及长受具戒后，往睦州(今浙江建德)参陈尊宿(黄檗希运法嗣)，指往福州雪峰山参义存，得印可。继云游遍参诸方尊宿。先后参访洞山、疏山匡仁、曹山、天童、归宗、乾峰、鹅湖和灌溪等禅寺。继至曹溪礼六祖塔，回到福州，灵树如敏请其充寺首座，并继席方丈。于此 开堂说法多年，法席甚盛，来参学者除国内外，还有新罗僧。后至江州(今九江)，陈尚书请斋论法。于永修县云居山下云门寺住静。晚年移住乳源云门山光泰禅院(后改名大觉寺)，举扬一家宗风。五代十国南汉乾和七年(949)四月十日逝于云门，塔全身于方丈，谥大慈云匡真弘明禅师，有《云门匡真禅师广录》三卷行世。著名弟子有香林澄远、德山缘密、白云子祥、双泉师宽、洞山守初、渺潭道谦、荐福承古、开先清耀、披云智寂、洞山清稟、鹅湖云震、巴陵颢鉴、云门常实、爽、煦、法球、庐山化城鉴、护国等61名。各弘化一方，极盛一时。尤其在江西，其门徒遍布全省，名山大寺皆成其道场。

入宋，云门宗匠以弘法传徒著称于世，且传承广而绵延不断者有：

德山缘密，请见下节。

香林澄远(907—987)，俗姓上官，汉州绵竹人。得文偃印可后，初住西川导江县天王院，后住益州青城山香林院。门人以智门光祚著称。

双泉师宽，号明教禅师，从文偃得法后，住随州双泉山。他继承了文偃的禅法，门风险峻，言简意赅。如僧问："如何是定？"他答："虾跳不出斗。"问："如何出得去？"他答："南山起云，北山下雨。"问："北斗里藏身，意旨如何？"他答："鸡寒上树，鸭寒下水。"僧又问："竖起杖子，意旨如何？"他说："一叶落知天下秋。"僧问："新年头还有佛法也无？"他答："无"。问："日日是好日，年年是好年，为甚却无？"他说："张公吃酒李公醉。"传法弟子有：'五祖山寺师戒、四祖寺志谨、兴化奉能、天睦慧满、延庆宗本等10人。

承古，江苏江宁人，少习举业，及长，应试时忤武官丧士籍，乃从大光敬玄禅师出家，参福严雅和尚，一日览云门语录，忽然发悟。自此韬藏，不求名闻。栖止永修云居山弘觉道膺禅师塔所，四方学者奔凑，因称古塔主。宋仁宗景祐四年(1037)，范仲淹出守鄱阳，请居荐福寺，开阐宗风。他效文偃一字宗风答学人。如学人问："大善知识，何为人？"他答："莫"字。僧曰："碧眼胡僧也皱眉。"他说："退后三步。"僧曰："苦。"他说："吽吽！"传法弟子有和州净戒守密禅师。

清凛，俗姓李，泉州人。幼年出家，后参文偃得印可。南唐国主请居金陵光睦，于澄心堂集诸方语要凡十年。后主宜丰洞山普利寺。

清耀，从文偃得法后主庐山开先寺(今秀峰寺)。僧问："古涧寒泉，谁人能到？"他答："乾"(干)。

光祚，为香林澄远弟子，云门宗三世，住随州(今湖北随

县)智门寺。传法弟子有明州雪窦重显、襄州延
丈智映、上高九峰勤、南华宝缘、护国寺寿禅师、
鹏、黄龙海、彰法澄泗、云台省因等 10 名禅师，以重
为最著。

云门四世起，宗匠辈出，宗风大振，法被神州南北。四
匠有：

重显(980—1052)，俗姓李，四川遂宁人。出自儒家豪门，幼年出家，受具戒后参智门光祚，依止五年，得心印。初住池州景德寺充首座，开讲僧肇所著《般若无知论》。后住持苏州洞庭山翠峰寺。学士曾会以书荐之于杭州灵隐寺珊禅师，他到灵隐未交出信而混迹清众中达三年之久。直到曾学士奉使浙西时至寺访他，时寺僧千余，一时未能找出，查床号始见。遂请住持奉化雪窦山资圣寺。他素有文学天才，受当时临济宗六世宗匠汾阳善昭《颂古》影响，亦举古公案一百则，每则作诗偈歌颂其玄旨，使人更易理解其意，是为著名的《雪窦颂古》，为当时学者所重，宗风由此一变而大振。禅宗文字禅从而兴起。重显辞世后，谥明觉禅师。门人辑其法语诗偈为《洞庭语录》、《雪窦开堂录》、《瀑泉集》、《祖英集》、《颂古集》、《拈古集》、《雪窦后录》7 种，合编成《明觉禅师语录》六卷。法嗣 84 人，修撰曾会居士为其一。而大传其法的后继宗匠则天衣怀义焉。

子荣，从光祚得法后住持襄州延庆山弘化。上堂有僧请益："灵光隐隐，月照寒窗。善法堂前，请师举唱。"荣禅师曰："听。"僧问："如何是佛？"他答："横身彰十号，入鄽示双趺。"问："如何是祖师西来意？"他说："穿耳胡僧不着鞋。"能诗书，有《金刚经颂》传世。著名弟子有圆通居讷禅师。

智映宝月，从光祚得法后住持奉新县百丈山寺，传徒慧因怀祥和义宁二禅师。

杜，广东曲江人。嗣德山缘密门人文殊应真禅师，门宗四世。云游庐山和云居山，时云居法席甚盛，充灯头。传泗州大圣近在扬州出现。有人疑问。他子爱财，取之以道。”莲华峰祥庵主闻其言大惊曰：“云孙犹在！”中夜望云居拜之。从此，晓聪之名重丛林。后住宜丰县洞山普利寺（曹洞宗祖庭）大扇云门宗风，法席甚盛。深得禅门仰慕。临济宗匠汾阳善昭亦倾心仰慕，荐临济宗七世宗匠慈明楚圆从北南来，从其学法3年后始开堂说法。传其法者有云居晓舜、大沩怀宥、佛日契嵩等宗匠和太守许式郎中居士。

怀澄，得法于五祖寺师戒，为云门四世宗匠，住持靖安县泐潭寺。僧问：“佛法大意？”他答：“文殊自文殊，解脱自解脱。”传承其法者有：育王怀琏、灵隐云知、承天惟简、九峰鉴韶、西塔显殊、崇善用良、慧力有文、雪峰象敦、云居守亿、洞山永孚等禅师和令滔首座。

善暹，临江军（今樟树市临江镇为治所）人。从德山慧远得法，为云门四世，雪窦重显喜其超迈，目曰：“海上横行暹道者”，令分座说法，四方英讷敬畏之。晚年应请住持庐山开先寺。传徒云居佛印了元、智海本逸、天章元楚等禅师。佛印了元为一代名僧。

楚材，号禅智禅师，临江（今樟树市）人，亦德山慧远门人。弘法于永新县禾山大智院。

到了五世，由于出了怀琏、居讷、契嵩、义怀、了元和倚遇等诸名僧，为朝廷和士大夫所重，云门宗更是盛传于全国。

怀琏（1009—1090），俗姓陈，福建漳州龙溪县人。幼年出家，谒靖安县泐潭寺怀澄，师事十余载得印可。游庐山，结庵铁船峰，岩栖20余年，后圆通寺住持居讷请掌寺记室。皇祐元年

(1049)，仁宗诏居讷住持京师左街十方净因禅院，居讷以病坚辞而举怀琏以代。宋建都于河南开封，有大街道，左右街各有寺院，设僧官管理 。时京城只有慈恩(法相)宗、贤首宗、南山律宗、尚无禅宗。十方[①]净因禅院创立后，居讷得欧阳修的举荐而奉诏住持，但居讷不赴诏，举荐同宗同辈的怀琏代之，帝准其荐。仁宗皇帝屡召之入宫内问道。一次，同宗同辈的晓舜禅师访怀琏，嘉王奉旨至寺，见琏侍舜侧，回奏皇上，召舜对问称旨，帝为舜平反。(晓舜住庐山栖贤寺时，南康郡守取寺物，舜不从被摈为民。)赐紫衣银钵，复主栖贤，后主云居山真如寺。仁宗赐怀琏号大觉禅师，并赐紫衣。六年后乞还山未允。英宗治平中再乞还山，英宗手诏护持。四明郡守以育王虚席迎请住持至终老。汴京十方净因禅院经大觉怀琏十余年的主持和继续建设，规模日益宏伟，至神宗时，成为拥有 64 院的巨刹。后分二禅院，一由云门宗宗本住持，另一诏黄龙宗二世宗师东林常总住持，常总以老病坚辞不就。从此，云门宗大盛于京师和北方。

居讷(1010—1071)，俗姓蹇，号祖印禅师，四川中江县人。少读儒书，过目成诵。11 岁出家，17 岁试《法华经》得度，居讲肆，耆宿多佩服。后从襄阳延庆山子荣禅师学禅法 10 年，得承嗣其法，为云门宗五世。应请住持庐山归宗寺，继主圆通寺。欧阳修回里途中游览圆通寺，夜宿于寺，与居讷论道通宵达旦，赞他为林下一遗贤。欧阳修从此由反佛到信佛。上奏仁宗皇帝，故诏之。居讷称疾坚辞不赴，举寺书记怀琏以代。居讷住持圆通 20 年，后移居四祖寺和开先寺，晚年退居宝积岩。

契嵩(1007—1072)，号明教大师，俗姓李，广西藤县人。7 岁出家，13 岁得度，19 岁游诸方参学，后师事宜丰县洞山晓聪禅师。常夜顶戴观音像，称诵观音名号 10 万声方睡。仁宗明

道年间(1032—1033)作《原教论》10万言，阐明儒释一贯之理，以抗当时欧阳修等宗韩愈排佛之说。契嵩得晓聪禅师印可后，在高安县白云山和宜春湖冈先后创建明教院。皇祐间(1049—1053)住杭州灵隐寺，鉴于禅宗青原行思系与南岳怀让系的传法世系说法不一，有后人伪造之嫌，遂据《宝林传》勘定而著《传法正宗记》九卷、《传法正宗论》三卷并画佛祖相承之像为《传法正宗定祖图》，以及《辅教编》三卷。这些书由开封府尹王素代进朝廷。仁宗览后赞叹之，令传法院收入《大藏经》。下诏褒扬，赐号明教大师。宰相韩琦和大参欧阳修皆延见尊礼之。自是名扬海内。离京还杭州，居佛日山数年，晚年退居灵隐寺永安精舍。神宗熙宁五年逝世。有《镡津文集》二十卷行世。

义怀(989—1060)，俗姓陈，浙江乐清县人。祖辈业儒。仁宗天圣中试经得度。后往洞庭翠峰参重显得印可。历主安徽无为县铁佛寺、越州天衣寺，大兴云门宗风。有《天衣义怀禅师语要》一卷，主禅净双修。传法弟子多达83人，以慧林宗本、法云法秀、长芦应夫、天钵重元等为上首。

了元(1032—1098)，俗姓林，字觉老，号佛印，浮梁县浯溪人。幼称神童，志慕空宗，16岁投景德镇宝积寺出家，试《法华经》得度，参庐山开先寺善暹得法。年17谒圆通居讷，值怀琏应诏，接充寺书记。居讷赞叹曰："骨格已似雪窦，后来之俊也。"后历主江州承天寺、淮之斗方、庐山开先寺、归宗寺、镇江金山寺、焦山寺、宜春大仰山寺、永修云居山真如寺，凡九坐道场，名重朝野，苏轼为之折服，以玉带换袈裟传为佳话。苏轼诣云居与之长谈，佛印桥头"谈心石"遗址犹存。高丽王子出家为僧统，名义天，入宋学法，朝奉郎杨杰陪同访佛印，佛印按佛门弟子接纳之。神宗赞扬，遂将高丽王子进赠的磨衲和金钵转赐

与他，以旌其德。哲宗元符元年(1098年)正月初四日一笑而逝。法嗣有百丈净悟、善权慧泰、崇福德基、宝林怀古、资福宗诱等禅师。

倚遇，俗姓林，漳州人，从北禅智贤得法，为云门宗五世。先住新建县西山双岭崇胜院三年，应请住持修水县法昌禅院，开堂说法23年，名重丛林，龙图徐禧与之游，结为法友。

六世时，则有宗本、法秀两宗匠弘法于京师，因此门风仍盛。

宗本(1020—1099)，俗姓管，江苏无锡人。19岁出家，师事承天永安道升13载，后到池州景德寺参义怀得印可，为云门宗六世。应请开法于苏州瑞光寺，寻入主杭州净慈寺。神宗元丰五年(1082)，汴京相国寺(十方净因禅院)64院开辟为8寺院，分二禅六律，以东西为序，分别称慧林、智海二禅寺，召宗本住持慧林，为该寺第一代祖。他入主后，大扬云门宗风。神宗尝召入内问道。帝谕："禅宗方兴，宜善开导。"宗本应诺："陛下知有此道，如日照临，臣岂敢自怠。"帝命于福宁殿说法。后以老乞归林下，得旨任便云游，州郡不得抑令住持。王公车骑相送。晚居灵岩。有《慧林宗本禅师别录》一卷。嗣法弟子有法云善本、金山善宁、本觉守一、瑞岩有居、净因惟岳、长芦崇信、投子修颙、灵曜智良、道场慧印等21人。

法秀(1027—1090)，俗姓辛，甘肃秦安人。19岁试经得度。开讲《华严经》。寻往无为县铁佛寺参义怀得印可。初住淮西四面山，旋主庐山栖贤寺、南京蒋山、长芦。东京法云寺建成，应召为开山第一祖，号圆通禅师。大弘云门宗于京师，法席大盛。得嗣其法者多至59人，以法云惟白、保宁子英、开先智珣等著称。

此时，有大居士扬杰护法。杨杰，字次公，号无为子，安徽

无为人。仁宗嘉祐中进士，神宗元丰中，官至太常卿，出知润州。崇信佛教，参天衣义怀得印可。后归心净土法门。撰《辅道集》弘扬佛法，苏轼为之序。哲宗元祐间逝世。

与杨杰同时，还有一位大居士刘经臣，原不信佛，32岁时在临济宗黄龙派二世宗匠东林常总的启发下，醉心禅法。于京师访慧林若冲禅师（天衣义怀徒）有所悟。岁余，官雒幕，参韶山杲禅师。复至京师智海寺参正觉本逸禅师（开先善暹徒），禅师告知"平常心是道"，"见性是佛"，始默契，嗣逸禅师法脉。遂作《发明心地颂》八首，著《明道谕儒篇》，爱儒释佛，护持佛教。

七世宗匠有：善本、习良、惟白等。

善本（1035—1109），俗姓董，安徽颍上人。于苏州瑞光寺参宗本得法，元丰间住婺州双林寺，后继师法席主杭州净慈寺，时称他们师徒为大小本，为世所重。后奉诏继承法秀丈席，入主东京法云寺，号大通禅师。住持法云寺8年，多有建树。晚年归老于西湖之上。传法弟子有雪峰山妙湛思慧、天竺从谏、净慈楚明、长芦道和等69人。思慧传净慈道昌、径山了一、金山了心等为九世。道昌传五云悟禅师（苕溪人）为十世，不见下传。楚明传净慈象、雪峰隆二禅师为九世，后亦不见传承。道和传雪窦明禅师、明传嵴山宁禅师为十世，后不见传承。

习良，俗姓吴，江西饶州人。从慧林宗本得法，住衢州灵曜寺。蒋山法泉禅师法嗣赵抃居士抚浙江，命习良弘法于福泉、超化、海会、灵曜四寺，从之学者达千人。

赵抃（1008—1084），浙江衢州人。中进士后，历官给谏，神宗时拜相，因反新法，以龙图阁学士知成都府。未几，以太子少保致仕。崇佛，参云门宗六世蒋山法泉得法为居士。护持禅宗。嗣后，丞相富弼受赵抃影响崇佛，从投子修颙（善本法嗣）得法为居士，护持宗门。神宗熙宁中致仕。

惟白，俗姓冉，广西桂林人。从师法云寺法秀得法，继师主法云寺，后移住明州天童寺。著《建中靖国续灯录》三十卷、《大藏纲目举要》等行世，为云门宗七世巨匠，传法弟子有慧林寺慧海等四人为八世。慧海传庐山万杉寺寿坚为九世。

如璧，俗姓饶，字德操，临川人。博学能文尤善诗。尝为曾布客。与论新法不合，后听智海说法信佛，从而出家为僧，从邓州谷城香严寺智月（投子修颙徒）禅师得印可，为云门宗九世，并继任香严寺方丈。有《倚松集》行世，陆游推之为当时第一诗僧。宋许顗《彦周诗话》对如璧所作《佛米赞》给予高度评价。

长芦崇信下传慧林寺怀深。怀深传灵隐慧光等 5 人为九世。慧光下传中竺元妙禅师为十世。元妙传温州光孝寺已庵深禅师为十一世。宋普济编《五灯会元》载云门宗十一世唯此 1 人，且截至此止。看来自八世纪以后渐衰微。

迄元，云门宗的传承无史籍记载。故史界认为其法脉断绝。当代禅宗泰斗虚云大师在 1944—1953 年春中兴祖庭云门山大觉寺时，鉴于该宗法脉中断，遂承接已庵深禅师为十二代祖师，下传十三代法嗣有：妙云佛宝、妙心佛源、妙慈法云、妙道朗耀、妙定宽度、妙宗净慧等 40 余人。自深禅师起，以 56 字派续法脉。56 字如下：深演妙明耀乾坤，湛寂虚怀海印容；清净觉圆悬智镜，慧鉴精真道德融；慈悲喜捨昌普化，宏开拈花续传灯；继振云门关一旨，惠泽苍生法雨隆。

注释：

[1]十方，此言十方有两种意思：一谓此大寺住持的更换，非按师徒传承制度，而是按选举制度产生。一谓此寺非为某一宗派僧聚居之所，而是各方各宗派僧众共同聚居的丛林，亦即常称之“十方丛林”。

第二节　宗风

创宗祖师文偃既得法于青原行思系下宗匠，又长时间云游诸方，遍参禅门尊宿大善知识，吸取了诸家之长。故在开堂说法中，进一步弘扬了行思和希迁等祖师一切现成，“即事而真”的宗旨。

文偃每每教学人“直下承当”，“向自己根脚下推寻”，“大用现前，更不烦汝一毫气力，便与祖佛无别。”“雪峰道，尽大地是汝自己。”“洛浦云‘一尘才起，大地全收。’一毛头狮子全身，总是汝把取反复思量。看日久岁深，自然有个入路。”一次普请搬柴次，文偃拈一片抛下曰：“一大藏教，只说这个。”“汝等诸人没可作了，见人道着祖意，便问超佛越祖之谈。汝且唤什么作佛，唤什么作祖？且说超佛越祖的道理看。”“除却著衣吃饭，屙屎送尿，更有什么事？无端起得如许多般妄想作什么？”“多虚不如少实。”“微尘诸佛在你舌尖上。三藏圣教在你脚跟底。”“大用现前，不存轨则。”僧问：“如何是大用现前？”文偃拈起拄杖，高声唱：“释迦老子来也！”“要识祖师么？”以拄杖指曰：“祖师在你头上跨跳，要识祖师眼睛么？在你脚跟下。”这些都是文偃向学人阐释一切现成，即事而真的宗旨。禅门把拄杖和拂视为佛法，禅师们手握之权柄，故多以振锡杖和竖拂示意，使学人从而得到启迪。

文偃在接引学人时，机缘语句明快，要人直下转迷开悟，自成一家宗风。

清代佛教学者多有评论和概括。如祖源超溟在《万法归心录》中评称：“云门家风，孤危耸峻，格外提撕，翦除情见。”三山来在《五家宗旨纂要》中既简而又详言：“总起来说，此宗家风，

孤危险峻，简洁明快。其接化学人，不用多语饶舌，于片言只句之间，超脱意言，不留情见。以无伴为宗，或一字，或多语，随机拈示明之。"学者归纳其宗风为：一字关和"顾、鉴、咦"三字宗旨及云门三句的教学方法。

文偃每上堂，顾见众僧即曰："鉴。"当僧欲酬答之，偃则曰："咦"故门人目之为"顾、鉴、咦。"

文偃接引学人，常以一字一语，蓦地截断葛藤，使问者转机，无所用心，立悟世谛门中一法不立。如有僧问："如何是佛？"他答："干屎橛。"僧复问："不起一念，还有过也无？"他答："须弥山。"（慧能把念分为正念和妄念两种，如果连正念也没有，同样是大过失。）僧问："如何是西来意？"他答："山河大地。"问："如何是大修行人？"他答："一橐在手。"僧问："如何是超佛越祖之谈？"文偃答："糊饼。"僧问："如何是佛法大意？"他答："春来草自青。"他问："新到甚处人？"僧答："新罗。"僧问："牛头未见四祖时如何？"他答："家家观世音。"僧问："如何是云门一曲？"答："腊月二十五。"问："唱者如何？"答："且缓缓。"问："如何是雪岭泥牛吼？"他答："山河走。"问："如何是云门木马嘶？"他答："天地黑。"问："从上事，请师提纲。"他答："朝看东南，暮看西北。"僧问："生死到来，如何排遣？"文偃禅师展手曰："还我生死来。"僧问："如何是学人自己？"他答："怕我不知。"僧问："万机丧尽时如何？"他答："与我拈佛殿来，与汝商量。"问："树凋叶落时如何？"他答："体露金风。"问："如何是诸佛出身处？"他答："东山水上行。"问："古人面壁，意旨如何？"他答："念七。"问："如何是祖师西来意？"他答："日里看山。"（意谓本来分明）问："如何是透法身句？"他答："北斗里藏身。"又有僧问："如何是西来意？"他又答："久雨不晴。"又曰："粥饭气。"问："如何是端坐念实相？"他答："河里失钱河里摸。"僧

问："佛法如水中月，是否？"文偃禅师答："清波无透路。"僧问："如何是清净法身？"他答："花药栏。"问："便恁么去时如何？"他答："金毛狮子。"问："如何是尘尘三昧？"答："钵里饭，桶里水。"问："一言道尽时如何？"答："裂破。"问："如何是佛法大意？"他答："面南看北斗。"（意谓回头即是。）

一字关，是文偃截断众流的机用。他常用一个字回答学人所问。如有僧问："如何是云门剑？"他答曰："祖。"僧问："如何是禅？"他答："是。"问："如何是云门一路？"他答："亲。"问："如何是正法眼？"他答一个"普"字。问："三身中那身说法？"他答一个"要"字。僧问："如何是一句？"他答："举。"问："一生积恶不知善，一生积善不知恶。此意如何？"他答："烛。"问："向上更有事也无？"他答："有。"问："如何是道？"他答："去。"僧问："父母不听，不得出家，如何得出家？"他答："浅。"僧曰："学人不会。"他说："深。"僧问："如何是吹毛剑？"他答："骼。"（剑峰利能使毛立断，骨硬也能斩断。意味智慧无穷，一切无碍。）又答曰："嚫。"问："如何是啐啄机？"他答："响。"问："杀父杀母，向佛前忏悔。杀佛杀祖，向什么处忏悔？"他答："露。"问："凿壁偷光时如何？"他答："恰。"问："承古有言，了即业障本来空，未了应须偿宿债。未审二祖是了未了？"答曰："确。"诸如此类，在文偃接引学人的对答机缘语句中颇多。故学者称之"一字关"。

所谓云门三句，先是文偃大师上堂说法问学人云："函盖乾坤，目机铢两，不涉世缘。作么生承当？"众无对。自代曰："一镞破三关。"（《五灯会元》第930页）后来其弟子德山缘密在上堂说法时，把它发挥成三句话："一句函盖乾坤；一句截断众流；一句随波逐浪。"作"函盖乾坤句颂"曰："乾坤并万象，地狱及天堂，物物皆真现，头头总不伤。"意谓一切现成。认为函盖乾坤，即本真本空，一色一味，凡有语句，无不包罗，不待踌

踏，全该妙体。禅师语函盖相合，立使学人悟旨。截断众流，随波逐浪二句，则是他接引学人的教学方法。如上述一字关和简洁明快的机缘语句是，亦即所谓机用、机锋。禅师用一字一语截断学人的情见，利根人顿息妄念而开悟。随波逐浪，则是因语识人，应物随宜，顺机接引，不须拣择。

缘密，号圆明大师，从文偃得法后，弘法于鼎州德山。他除了弘扬了云门三句的宗风外，还对如何参禅开悟，提出了自己的见解。如他上堂说："但参活句，莫参死句。活句下荐得，永劫无滞。一尘一佛国，一叶一释迦，是死句。扬眉瞬目，举指竖拂，是死句。山河大地，更无淆讹，是死句。"时有僧问："如何是活句？"他说："波斯仰面看。"僧问："如何是和尚家风？"他答："南山起云，北山下雨。"僧问："牛头未见四祖时如何？"他答："秋来黄叶落。"问："见后如何？"答："春来草自青。"可见缘密的机锋是简洁明快的。文学语言，哲理很深。他的弟子有：文殊应真、南台勤、德山绍晏、黑水承璟等 11 人。

后世宗门宗匠和禅师们，皆依此而弘化之。惟各人在文学语言上有所不同而已。正因其机锋峻峭，一般难以领会，故得其法者少，成一代宗匠者鲜，以致流传 200 年后衰微失传，论者不无道理。

第十四章　法眼宗

第一节　宗史

法眼宗乃禅门“一花开五叶”最后开的一叶。继云门宗之后，由青原行思系下八世文益开创于五代之末，即公元10世纪上叶。因文益谥号“大法眼禅师”，故世称其宗曰“法眼宗”。

文益(885—958)，俗姓鲁，浙江馀杭人。7岁出家于新定智通院，继从师于明州鄮山育王寺希觉律师，学律法和儒典。20岁受具足戒于越州开元寺。云游福州，参长庆慧稜禅师，已有所悟。寻与绍修、法进游至漳州城西地藏院(后名罗汉院)，时住持为玄沙师备之门人桂琛禅师。桂琛见问：“上座寻常说三界唯心，万法唯识，且道庭下此石在心内，在心外？”文益答：“在心内。”桂琛问他为何安片石在心头，文益词穷理绝。留住月余，后于桂琛“若论佛法，一切现成。”言下开悟，承嗣桂琛法脉。

文益得法后，云游至临川，州牧请他住持崇寿院，后改名地藏寺。文益出世开法于此多年，诸方学人翕然而至，常不减千计。后继宗匠天台德韶国师、泰钦、清耸、永明道潜、金陵报恩慧明和法安慧济、杭州绍岩等多人，均受学于此而得法。文益在第一道场——临川崇寿院，即已开创宗门，而闻名四方。

南唐开国皇帝李昇闻其名，迎请到金陵都城，先住报恩禅院，后移住清凉寺，署号净慧禅师。从此，名望益重，除海内各方外，还有来自高丽国的。入门从学者愈众，其早出的门弟子弘化一方，法席亦盛，当时即成一大新宗派。中主李璟中兴元

年(958)闰七月初五，文益跏趺而逝。公卿以下素服奉其全身于江宁县丹阳建塔藏之。后主李煜为碑颂，韩熙载为之撰塔铭。有《语录》和《宗门十规论》行世。著名弟子有天台德韶、清凉泰钦、灵隐清耸、归宗义柔和策真、百丈道恒、永明道潜、崇寿契稠、钱塘报恩寺慧明、杭州宝塔寺绍岩、金陵报慈院行言导、报恩法安、长安延规、云居清锡、罗汉智依、宜黄黄山良匡、高丽慧炬国师和灵鉴禅师、永修同安寺绍显、庐山栖贤慧圆、波阳荐福绍明、上高上蓝院守讷、黎川覆船、庐山大林寺僧遁、庐山化城寺慧朗等 43 人。其中传承最广者有德韶、泰钦、清耸、义柔、道恒、契稠和慧炬。其中德韶和慧炬分别为吴越国和高丽国国师。

德韶(891—972)，俗姓陈，浙江处州龙泉(一作缙云)人。15 岁出家，18 岁于江西信州开元寺受具足戒，约于吴越宝大时游方参学，先后到投子山、龙牙、金溪疏山，历参 54 名善知识，皆因缘不契而未得法。最后至临川谒文益，益一见深器之。遂从师文益，得印可。文益赞曰："汝向后当为国王所师致。祖道光大，吾不如也。"在回浙江途经广丰县博山，创建能仁寺。旋游天台，重建天台智顗大师道场。时值吴越忠懿王为王子出任台州刺史，响其名而延请问道。一日德韶期望王子："他日为霸主，无忘佛恩！"(此据《五灯会元》。而《宋高僧传·德韶传》则谓："他日为国王，当兴佛法。")吴越乾祐元年(948)王子钱弘俶嗣位为国王，遣使臣迎德韶，伸弟子礼，从此号德韶国师。他上堂说法，示学人曰："上座为甚么疑心不息？只为多虚少实。不如从脚跟下一时觑破。所以古人道，见闻不脱，如水里月。"他作偈曰："通玄峰顶，不是人间。心外无法，满目青山。"法眼文益称赞："即此一偈，可起吾宗。"后在般若寺说法十二会，于北宋太祖开宝五年(972 年)六月二十八日集众言别，跏

跌而逝于莲华峰。都僧正赞宁撰塔铭。有《语录》传世。传法弟子49人，以永明延寿为后继宗匠。

泰钦法灯，河北魏府人。于临川从文益得法后，出世于洪州双林院，次迁上高县上蓝护国院。两地开法，海众归之，皆曰"敏匠"。再迁金陵龙光院。文益逝后，继师法席，入主金陵清凉寺。南唐后主李煜尝问道于泰钦。宋开宝七年(974)六月二十四日安坐而逝。传法弟子有云居道齐。

清耸，福州人，于临川从文益得法，住明州四明山卓庵，节度使钱亿执弟子礼。忠懿王命于临安两处开法。后住持杭州灵隐上寺，署号了悟禅师。传法弟子有支提辩隆，光孝道端、功臣道慈等8人。

义柔，于临川从文益得法后，受南康军知军之请住持庐山归宗寺。传法弟子有庐山罗汉寺行林、天童山新、天童清简、功臣觉轲等。

道恒，从文益得法后，住持奉新百丈山至圆寂。传法弟子有庐山栖贤寺澄湜、万寿德兴、绍兴云门永禅师。

契稠，泉州人。参文益于临川崇寿院得印可。后继师主崇寿。传法弟子有净土惟素、泉州云台山令岑等3人。

慧炬国师，高丽国人，从师文益得法。高丽国主思慕，遣使来请，遂归高丽国道峰山。国主从之受心诀，奉为国师，请入王府说法。法眼宗从此传入朝鲜。既得国王护持，膺国师之位，法席必盛。但其在朝鲜的传承，我国史籍未收录。

入宋，经二世传承，极盛一时。三世宗匠有延寿、道齐、澄湜、行林和辩隆等。

永明延寿(904—975)，俗姓王，余杭人，原为余杭县库吏(《五灯会元》谓："年28，为华亭镇将。")。28岁，值新建县翠岩寺令参禅师(雪峰义存徒)迁龙册寺弘化，延寿遂投令参出家，

后在天台山天柱峰下习定九旬，寻参德韶国师得印可。吴越王钱弘俶广顺二年(952)开法于明州雪窦山，从学者众。公元960年，应钱弘俶之请，住持杭州灵隐山新寺，为新寺开山祖师。961年又应请住持杭州永明寺(即今净慈寺)，学侣多达2000余人。著《宗镜录》100卷、《心赋注》四卷、《唯心诀》一卷等书，流传国内外，弘扬文益的法眼宗旨。高丽国王览其言教，仰慕其学德，遣使致书叙弟子礼，奉金线织成的袈裟、紫水精珠、金澡罐等礼品，并遣僧36人来杭州从学受法，他们学成，皆承印记，先后回国，各弘化一方。从此，法眼宗盛行于朝鲜。延寿住永明寺长达15年之久，度弟子1700人。开宝七年入天台山传戒，得度者约万余人。常与七众授菩萨戒。开宝八年十二月跏趺而逝，塔于大慈山。

云居道齐，俗姓金，洪州人，从泰钦受法于上高县上兰护国院，受师命主该院经藏。后住持永修云居山真如寺达20年之久。于此著《语要搜玄》和《拈古代别》等，盛行于丛林。宋太宗至道三年(997)九月集众遗诫，安然而逝于云居。传法弟子有：云居契瑰、灵隐文胜、大梅居煦等七人。

栖贤澄湜，从百丈道恒得法后住持庐山栖贤寺。传徒杭州兴教院惟一、安吉州西余体柔和真州定山惟素等。

罗汉行林祖印，从归宗义柔得法后住持庐山罗汉寺，传徒临江军(今樟树市临江镇)慧力寺绍珍、南昌大宁寺庆璁等。

雍熙辩隆，明州人，从灵隐清耸得法后住持福州支提，传法弟子有灵隐玄本。

四世以后渐衰，传至七代良庆禅师，即不见史籍记载。当代虚云大师根据八宝山青持之请，接续法眼源流。虚云继任八世宗师，传九世法嗣多人。

第二节　宗风

法眼宗师，以“一切现成”、“唯心”和“理事圆融”为宗旨。文益在所著《宗门十规论》中提出“理事不二，贵在圆融”和“不著他求，尽由心造”之旨。文益侧重《华严经》。文益常讲的“三界唯心”，即出自《华严经》。他把禅法与经教结合起来。他在《华严六相义颂》（请见附录）中说明理事圆融。在《三界唯心颂》（请见附录）中说明尽由心造之旨。德韶承师说，他说“佛法现成，一切具足。”“一切诸法现前。何故如此？为法身无相，触目皆形；般若无知，对缘而照。一时彻底会取好！诸上座，出家儿合作么生？此是本有之理，未为分外。识心达本源，故名为沙门。若识心皎皎地，实无丝毫障碍。”“所以祖师道，心自本来心，本心非有法。有法有本心，非心非本法。此是灵山付嘱榜样。”“应须明彻道眼，入般若性海始得。”“无名无相，是法是修。良由法界无边，心亦无际。无事不彰，无言不显。如是会得，唤作般若现前，理同真际，一切山河大地，森罗万象，墙壁瓦砾，并无丝毫可得亏阙。”“法界性海，如函如盖，如钩如锁，如金与金，位位皆齐，无丝毫参差，不相混滥。非一非异，非同非别，若归实地去，法法皆到底。”“如来一大藏经，卷卷皆说佛理，句句尽言佛心，因什么得不会去！”德韶弟子永明延寿在《宗镜录》巨著中更明确提出：“举一心为宗，照万物（一说法）如镜。”他博引教乘，说明一切法界十方诸佛、菩萨、缘觉、声闻乃至一切众生皆同此心。所以此一心法，理事圆备，是大悲父、般若母、法宝藏、万行原，假如了悟自心就顿成佛慧。他说“佛佛手授斯旨，祖祖相传此心。”所说的“宗”即“心”，禅宗称心宗；能照为镜，故名“宗镜”。它把禅与教统一起来。教指经教。

慈恩、贤首、天台三宗皆依经而教，故教又指此三宗。延寿继承文益重《华严》的传统，大弘"禅尊达摩，教尊贤首"的门风。

法眼宗风，按宋代越山晦岩智昭《人天眼目》的说法是"对病施药，相身裁缝，随其器量，扫除情解。""法眼宗者，箭锋相拄，句意合机，始则行行如也，终则激发，渐服人心，削除情解，调机顺物，斥滞磨昏。"清三山来《五家宗旨纂要》谓："法眼宗风，闻声悟道，见色明心，句里藏锋，言中有响，三界唯心为宗，拂子明之。"它简明似云门，细密似曹洞，接化学人言句平凡，但句下自藏机锋[1]，有当机覿面能使学人转凡入圣之机用。文益创宗，为救一时之弊，"欲药当时宗匠瘖郁之病。"他在《宗门十规论·自叙》中说："宗门指病，简辩十条，用诠诸妄之言，以救一时之弊。"请看以下几则他们接引学人时的问答：

一日，僧问文益："指即不问，如何是月？"文益答曰："阿那个是汝不问底指？"又僧问："月即不问，如何是指？"文益答："月。"僧又问："学人问指，和尚为什么对月？"文益曰："为汝问指。"

这一问一答涉及指和月两个字，既平常，又契旨。佛教以"指"比喻"言教"，以"月"比喻"佛法"，禅师以手指月示学人，使学人因师指而见心月。犹言由言教而见佛道真如。学人问，文益答，都是紧扣佛法的。明万历间瞿汝稷居士即著有《指月录》又称《水月斋指月录》三十二卷，集录了禅宗上自七佛，下至宋大慧宗杲传承法系650人之言行传略。是禅宗的重要史籍。

僧问："古人传衣，当记何人？"文益反问："汝什么处见古人传衣？"僧又问："十方贤圣皆入此宗，如何是此宗？"文益答："十方贤圣皆入。"问："如何是佛向上人？"文益答："方便唤为佛。"僧问："如何是沙门所重处？"文益答："若有纤毫所重，即

不名沙门。”问：“千百亿化身，于中如何是清净法身？”文益答：“总是。”问：“如何是古佛心？”文益答：“流出慈悲喜舍。”问：“如何是古佛？”文益答：“即今也无嫌疑。”问：“如何是诸佛玄旨？”文益答：“是汝也有。”僧问：“浪子还乡时如何？”文益答：“将什么奉献？”问：“求佛知见，何路最径？”答：“无过此。”

这些问答都很平凡，但都契旨，易为学人所理解和接受。

德韶的弟子问德韶：“九天擎玉印，七佛兆前心。如何是印？”德韶答：“不露文。”问：“如何是心？”韶指问话人曰：“你名安嗣。”

禅宗主不立文字，心心相印。故对问印而答不露文；问心而指问话人自己的心。

再举延寿接众机缘语句。延寿离天台德韶时，韶赞叹而嘱之：“汝与元帅有缘，他日大兴佛事！”延寿开法于奉化县之雪窦山。有僧参问：“雪窦一径，如何履践？”延寿答曰：“步步塞华结，言言彻底冰。”偈曰：“孤猿叫落中岩月，野客吟残半夜灯。此境此时谁得意？白云深处坐禅僧。”延寿在永明寺，入门从学者盈2000众。有僧问：“如何是永明妙旨？”他以偈示之：“欲识永明旨，门前一湖水。日照光明生，风来波浪起。”僧问：“学人久住在永明，为什么不会永明家风？”他答：“不会处会取。”问：“不会处如何会？”答：“牛胎生象子，碧海起红尘。”僧问：“成佛成祖，亦出不得。六道轮回，亦出不得。未审出什么处不得？”延寿答：“出汝问处不得。”僧问：“教中道，一切诸佛及诸佛法，皆从此经出，如何是此经？”他答：“长时转不停，非义亦非声。”问：“如何受持？”答：“若欲受持者，应须着眼听。”

禅宗宗义强调不能执著一法，所谓“心空及第归。”执著成佛成祖，执著出轮回之苦而求解脱，都不能悟道。所以延寿答学人“出汝问处不得。”指出学人问的本身是执著的错误，故不

得解脱。延寿答问妙旨偈意是"一切现成",或如德韶说的"一切现前"。"现成"乃法眼宗"宗眼"的重要构成。文益从桂琛得法,就是桂琛顺物调机,随手拈来,指门前石块,指出"一切现成"而使文益顿悟宗旨的。文益法嗣代代秉承之。

总之,法眼宗的宗旨宗风是:"唯心"、"现成"和"理事圆融"。文益是在对先出的四宗宗旨宗风作了深刻的研究后提出的。他对前四宗的宗眼看法是:"曹洞,则'敲唱为用';临济,则'互换为机';韶阳(云门宗),则'函盖截流';沩仰,则'方圆默契'。"当代佛教学者吕澂在《南北宗禅学的流行》一文中十分赞同文益的说法,认为文益说的"是确切可信,也很扼要,后人也时常引用。"故录此以示五家之别。关于五家之别,还可以从元代名僧中峰明本的《广录》卷十一中得到了进一步的了解。他说:"达摩单传直指之道,为何分为五家宗派?所谓五家宗派者,五家其人,非五其道。"指出为同一道中的五派人,而非为五种不同佛道。他进一步解说:"亦非宗旨不同,特大同而小异。"大同者,同在"少室(达摩在少林寺初传法灯)之一灯"。小异者,在"语言机境之偶异"。这些"偶异"即是"如沩仰之谨严;曹洞之细密;临济之痛快(常大喝一声,直截了当);云门之高古(常用一个字对答,称一字关,高不可攀);法眼之简明"。这些是"各出其天性"偶然有所不同,"而父子之间不失故步,语言机境似相蹈袭,要皆不期然而然也。"由于各家性格不同,且师徒相传不变,机缘语句有所爱用,自然形成各有所异的家风。

注释:

①机锋,是禅师接引学人时根据学人所问,得出其根器和对佛法了解的深浅,迷悟程度,采取"对病施药"的教法,问答和动作敏捷,机缘语句言简意深,文学气息浓且包含哲理玄旨。谓之机锋峻峭。学人如能言

下开悟，视为上根器，即许入门或当场印可之。否则，一般不收留，不印证。故参学者众，而得印可为法嗣者鲜。

附录

文益《三界唯心颂》："三界唯心，万法唯识。唯识唯心，眼声耳色。色不到耳，声何触眼？眼色耳声，万法成辨。万法匪缘，岂观如幻！山河大地，谁坚谁变？"

文益《华严六相义颂》："华严六相义，同中还有异。异若异于同，全非诸佛意。诸佛意总别，何曾有同异？男子身中入定时，女子身中不留意。不留意，绝名字，万象明明无理事。"

第十五章　黄龙宗

第一节　祖山祖庭考

北宋仁宗至神宗时，临济宗七世宗师慈明楚圆两大弟子慧南和方会，一为赣东人，一为赣西人，分别在江西黄龙山和杨岐山弘传宗乘，极盛一时。他们的大弟子众多，分布各地，得到朝庭和权贵的支持，形成临济宗下两大派。一度临济宗名失声。而被黄龙、杨岐所取代。遂有禅宗"五家七宗"之说。五家，即先出的五宗，加上此两派亦称之为宗。禅宗六祖之后，于宋衍出七大宗派。

黄龙宗因创始人慧南禅师晚年居黄龙山而得名。佛教习惯以最后所住山寺而名之。迄今以前的佛教史籍皆言"南昌黄龙山"，或言"隆兴(加注今江西南昌市)黄龙山"。笔者久居南昌市，素未闻市有此山。黄龙山究在何处？有何名寺古刹？写此宗派，必须明白无误地将它的祖山祖庭在何处称何寺晓喻读者。若唯前人之书所说，实属徒然。必先究明而后书之，此乃为学之道。为此，经多年广查遍访，终于在偏离南昌市 360 公里以外的修水县白岭区白桥乡找到。

1988 年 12 月 27 日，笔者从修水县城出发，驱车行驶 89 公里，到达与湖北省通城县毗邻之白桥乡。在乡政府领导人冷笑清等的陪同下，沿山间小道行数里，来到幕阜山脉黄龙山麓。入山右边山崖下石壁上，镌刻着"黄龙山"三个大字，署名"宋老人书"(如图 1)。它告诉我们，这就是黄龙山。这位老人是谁？进山村后，当地人告知此"宋老人"即黄庭坚。黄庭坚为

修水人，北宋名儒和大书法家，又是佛教大居士，嗣黄龙宗二世祖心法脉，笔体似黄体。入山前行几百米，有一石桥，称“灵源桥”。桥头大石块上镌“灵源”二字(如图 2)。再前行，左山崖，摩崖题刻著着“法窟”二大字。再前行至一空旷地，迎面黄龙山东麓一排房屋，为黄龙寺址和金龙小学，即黄龙寺遗址(如图 3)，今唯见古“观音井”犹存。井水恒温 17℃，清澈如镜。根据清乾隆二十七年重修的《黄龙崇恩禅寺传灯世谱》载和当地人口述，黄龙寺规模宏伟壮观。山门在进山口，院内有天王殿、大雄宝殿、毗卢殿和观音殿四大殿。观音殿所供樟木雕的千手千眼观音像的手掌上可坐[illegible]人，可见像之高大。《寺谱》载，寺有佛印院、教海院、南禅院等 11 院。《寺谱》落款“佛印院”，还有八堂寮室和八大景观，观音井即其一。明洪武五年僧自如重建之殿庑高达九丈五。清朝又重建。据宋张商英撰《黄龙崇恩禅院记》称，进士出身的海机禅师，从青原下六世玄泉山彦禅师得法后，于唐昭宗乾宁二年(895)来此，先居双峰庵，后得吴将吕舟舍俸创建永安寺，又名黄龙寺，海机为山寺第一代住持。天祐间，帝赐号“超慧大师”。北宋大中祥符八年(1015)赐寺额改名“崇恩禅院”。治平中(1064—1067)，光禄程孟任洪州太守，响慧南禅师“三关陷虎，坐断十方”名声，敦请徙居黄龙名刹，为寺之第四代住持，“于是黄龙宗派被天下”。其时修水名山大寺，皆隶黄龙。嗣后，寺院香火不断，迄清乾隆朝，《寺谱》载寺僧传承已 70 代(如图 7—14)。但笔者一时难辨此 70 代中，孰为黄龙宗僧，孰为青原系僧。不过还有一份可资仁者作进一步探索之用的资料是《寺谱》所载：

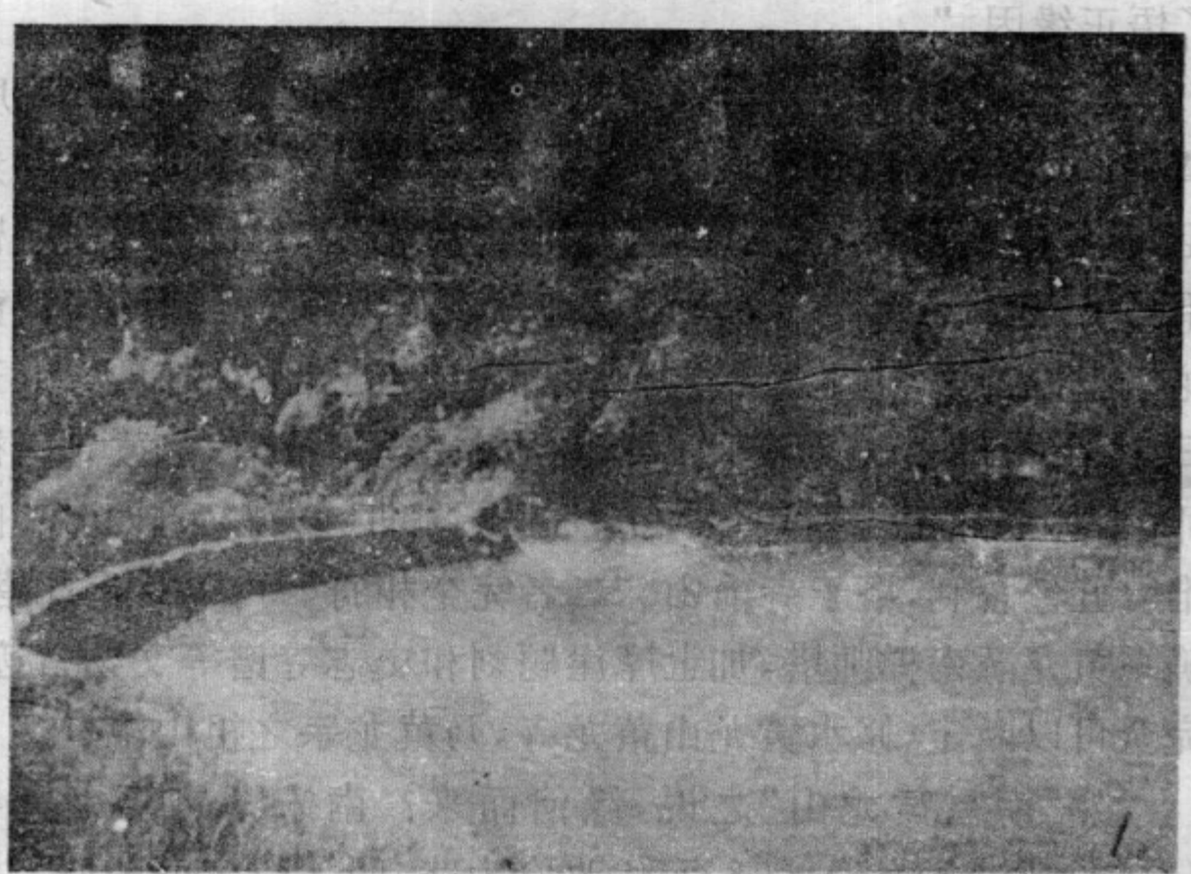
“临济正宗法派，慧正普觉智，圆通湛海清；广演法界性，永远德弘宗。

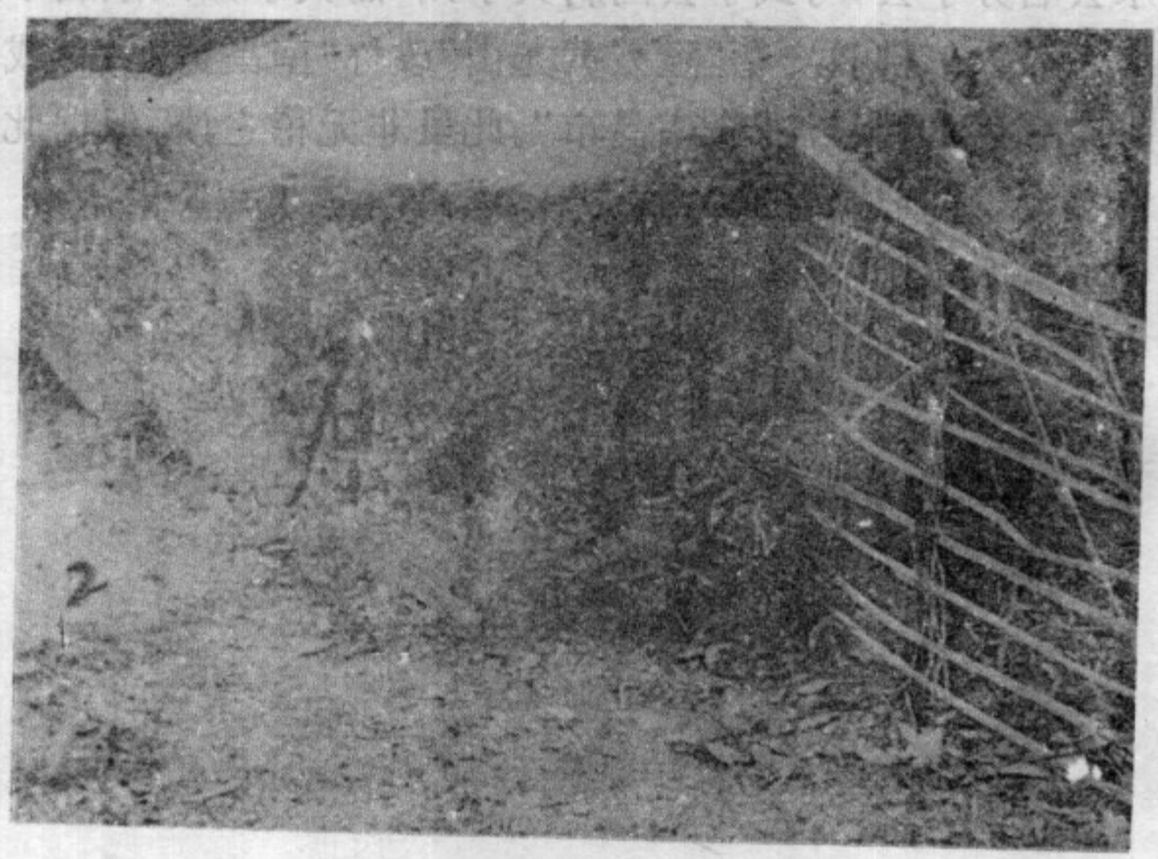
黄龙续临济宗派：智晓妙惠德，绍慈永庆真；嗣弘希普道，

了悟正缘因。”

笔者离寺遗址，察看了寺前右山上三塔嘴的祖师墓塔。所谓三塔，即创宗祖师慧南塔（居中，保留完好，如图 4），居右为祖心塔（略有倾斜，如图 5），居左灵源惟清塔，已夷为平地。皆不见塔名，难断是与非。幸喜就地发现一块墓碑。碑铭曰：“黄龙山崇恩禅院第四代南禅师塔，熙宁二年己酉岁四月二十三日志。”（如图 6）对照《五灯会元》所载“黄龙慧南”，“黄龙南禅师，于神宗熙宁己酉年（1069）三月十七日，端坐而逝于寺，阇维得五色舍利，塔于寺前山。”二者完全相符。可以认定此塔，确系黄龙慧南禅师塔。加上摩崖题刻和史志寺谱等文物古迹，完全可以断定，修水黄龙山黄龙寺，乃黄龙宗之祖山祖庭。

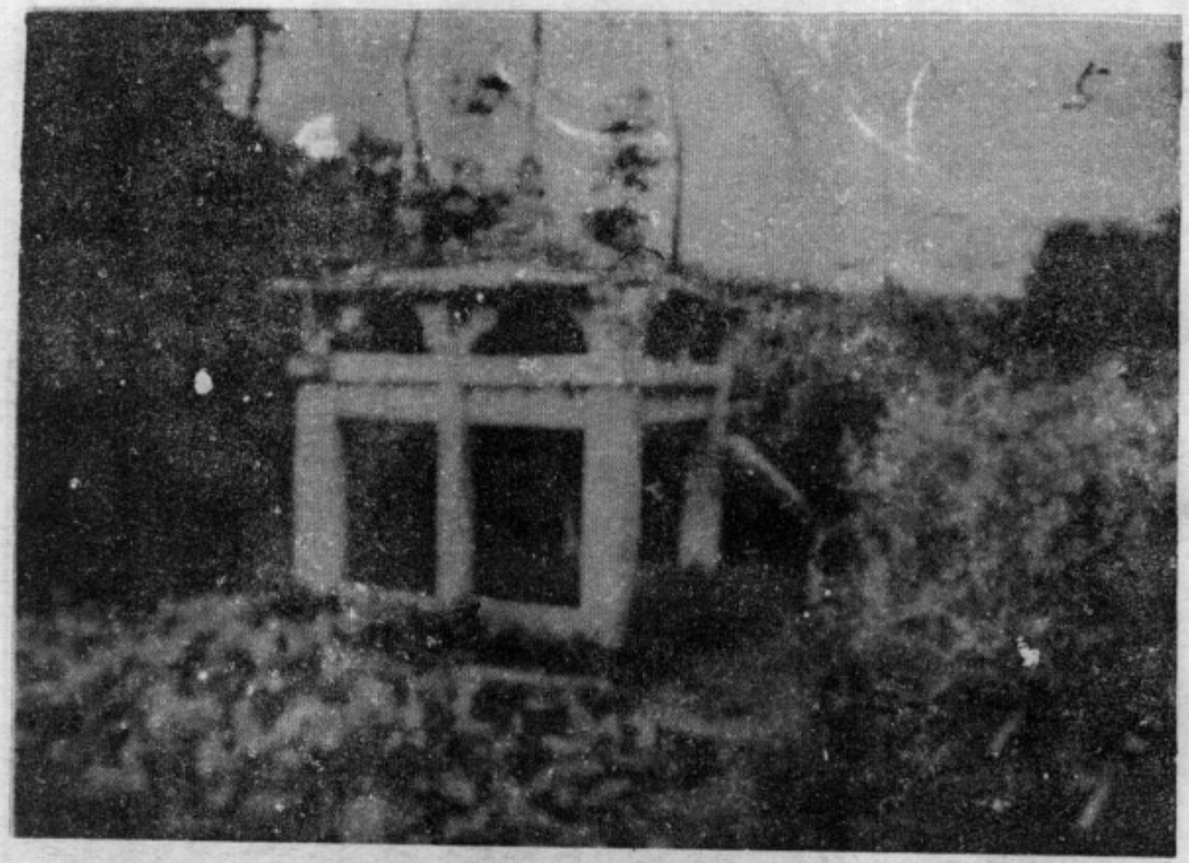
然“南昌黄龙山”之说，缘何而来？南宋孝宗隆兴元年（1163）升洪州为隆兴府，元代改府为路，明代改名南昌府。时修水县名分宁县，与武宁县同属义宁州，而义宁州又隶属于隆兴府。后人依佛教史籍“隆兴黄龙山”改称“南昌黄龙山”或在隆兴二字后加括号注“今南昌市”。此虽非无稽之谈，但据此而寻访黄龙，则难达目的。因黄龙已远离南昌 360 公里。



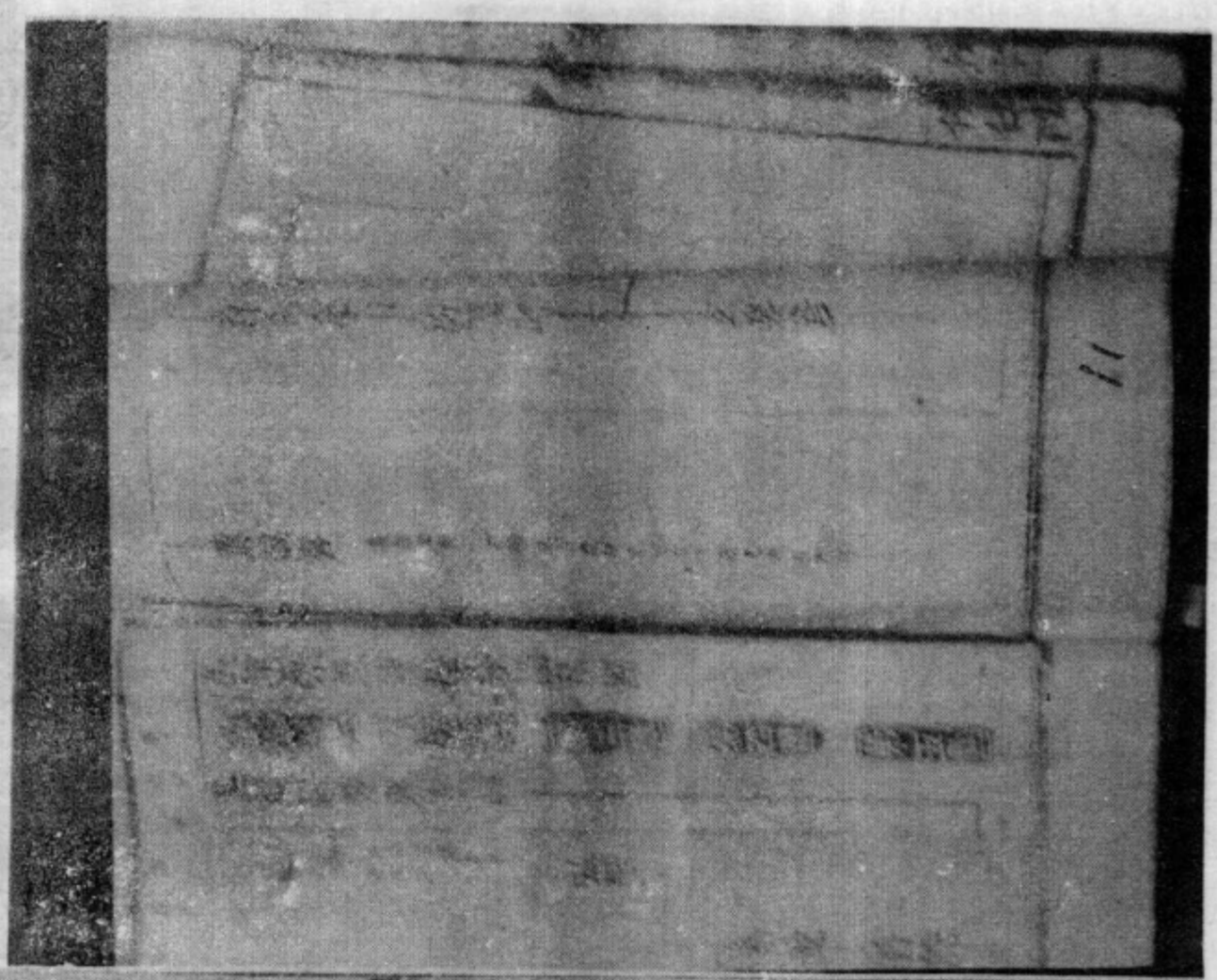


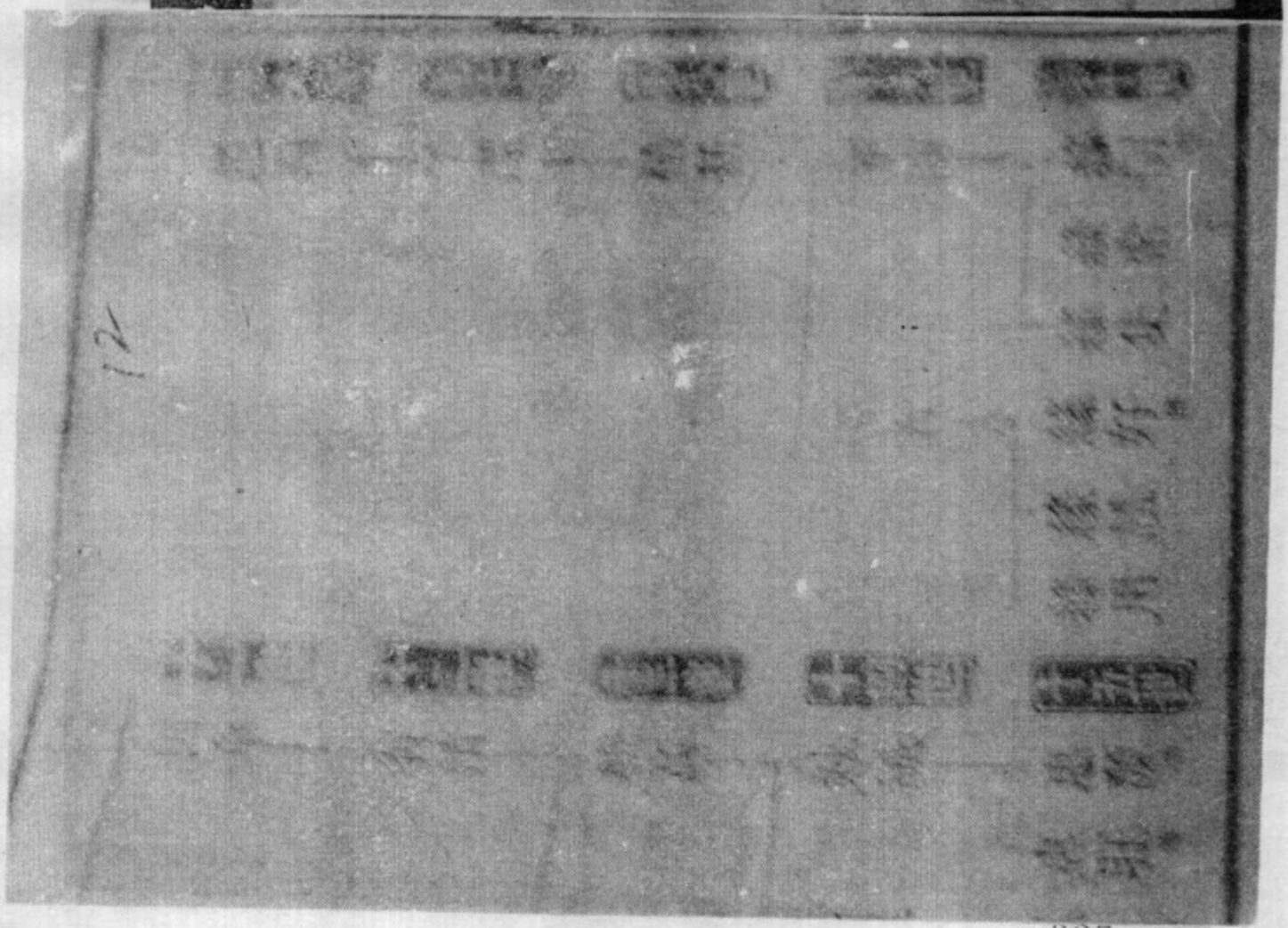


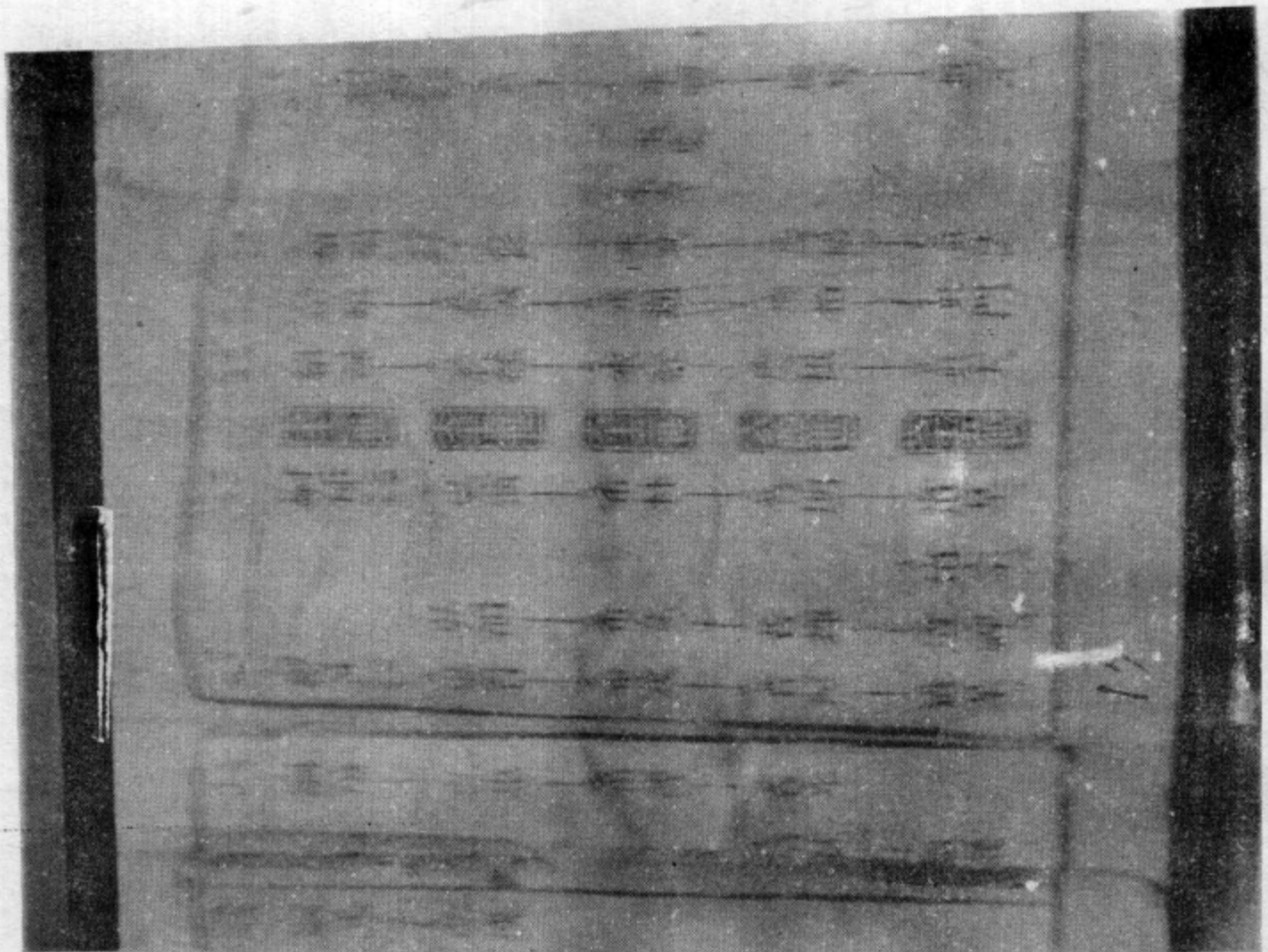


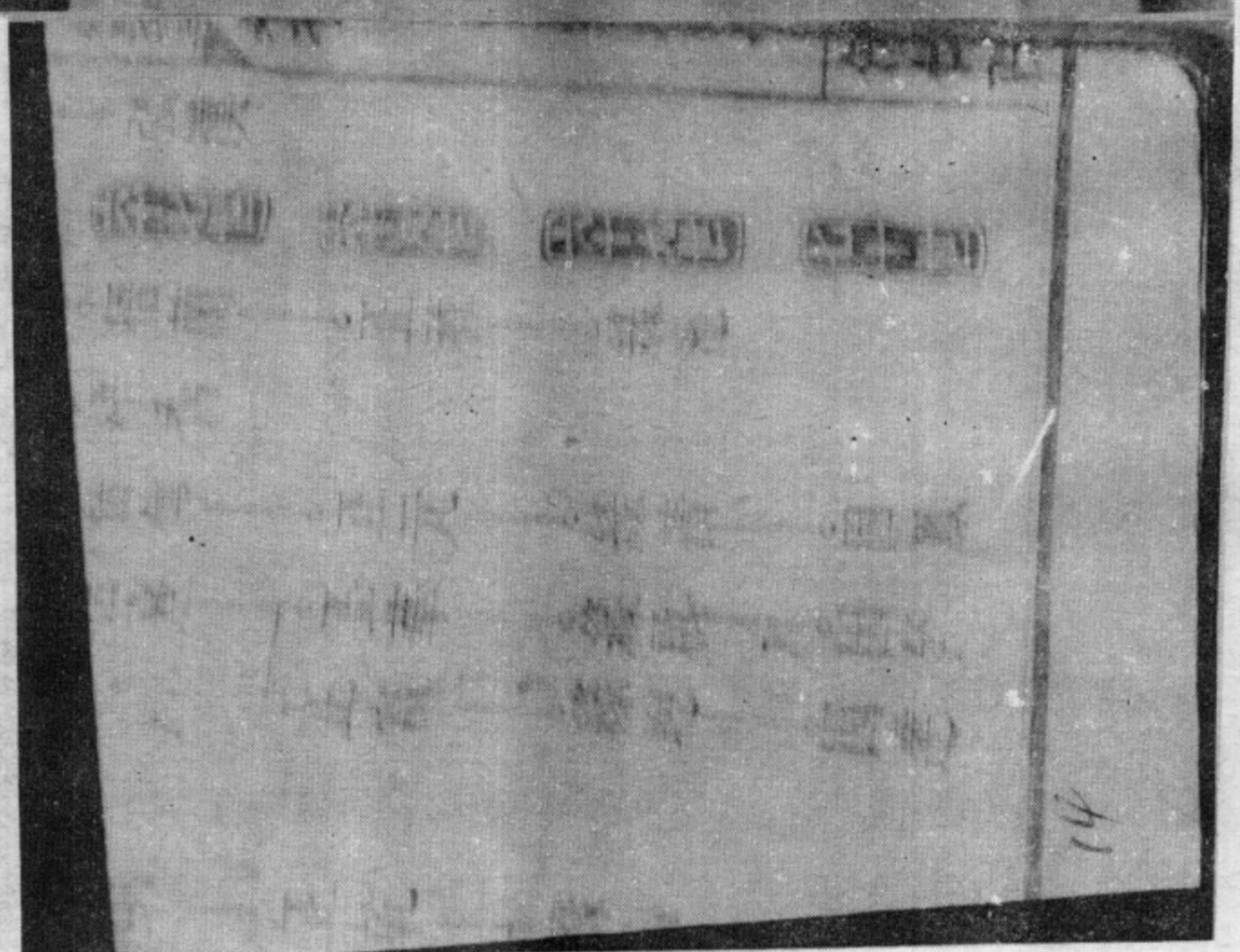












第二节　兴衰史

黄龙宗派兴起之时，正值中国经五代十国混乱之后，归于一统的盛世。朝廷崇佛，权贵宗仰，禅宗盛行，宗匠辈出。

时有慧南(1002—1069)，俗姓章，江西玉山县人。出家受具足戒后，往靖安县泐潭宝峰寺依怀澄禅师学云门宗禅法，怀澄令分座接纳学人，名振诸方。一日游新建县西山，偶遇翠岩寺文悦禅师，夜话云门之道。临济宗匠文悦谓慧南："澄公虽是云门之后，法道异矣。""云门气宇如王，甘死语下乎？澄公有法授人，死语也。死语岂能活人乎？""石霜楚圆手段出诸方，你宜见他去。"慧南遂往衡山拜谒福严寺贤禅师，留寺掌书记。未几，贤寂，慈明楚圆受郡守之请继主福严。慧南于此得临济宗匠楚圆印可为八世法嗣。初住持同安，后住持庐山归宗寺，再迁宜丰黄檗山，晚年应请住持修水黄龙山崇恩禅院至圆寂。谥普觉禅师，有《黄龙慧南禅师语录》一卷和日本两足院东晙辑《黄龙慧南禅师语录续补》一卷。

他在上述诸寺，先后弘法33年，反复弘扬的宗旨是他在归宗寺开堂接众时所说："道远乎哉？触事而真！圣远乎哉？体之即神。"他上堂拈拄杖曰："道之与圣，总在归宗拄杖头上。汝等诸人，何不识取？若也识得，十方刹土，不行而至。百千三昧，无作而成。若也未识，有寒暑兮促君寿，有鬼神兮妒君福。"他在黄檗道场说："道不假修，但莫污染。禅不假学，贵在息心。心息，故心心无虑；不修，故步步道场。无虑，则无三界可出；不修，则无菩提可求。"这些都是弘扬临济宗"触目而真"的宗义。

慧南在各处接引学人时，恒用如下三转语，即：凡学人来参学，他出语便问："人人尽有生缘，上座生缘在何处？"，当学

人反复问答争辩时，他伸手问："我手何似佛手？"当学人答毕，他又垂脚问："我脚何似驴脚？"参学者莫有契其旨，脱有酬者，他亦未尝可否。丛林目为"黄龙三关。"亦目为黄龙宗派之宗风。

南州潘兴嗣居士尝问其故。慧南答曰："已过关者，掉臂迳去，安知有关吏。从关吏问可否者，此未过关者也。"复自颂曰："生缘有语人皆识，水母何曾离得虾？但见日头东畔上（一作出字），谁能更吃赵州茶？生缘断处伸驴脚，驴脚伸时佛手开。为报五湖参学者，三关一一透将来！""我手佛手兼举，禅人直下荐取。不动干戈道出，当处超佛越祖。我脚驴脚并行，步步踏着无生。会得云收日卷（一作月皎），方知此道纵横。"他所设"三关"的机用，是要学人触机即悟，不要死于句下，生吞活剥。由于他继承了云门宗严峻的门风，故有"三关陷虎，坐断十方"之说。凡能触机即悟者，掉臂而去。在众多的参学者中，究竟有多少，从他得法而去，他这个"关吏"也不知其数。尽管门风严峻，但他在归宗、黄檗时，就已扬名四海，门风极盛一时。要说此宗祖山祖庭，庐山之归宗，宜丰黄檗山之积翠乃至永修同安寺皆然。

从慧南得法者多达83人，而《五灯会元》只载35人，分布全国各地，许多佛教名山大寺皆成黄龙派道场。其中佼佼者，成为后继宗匠的有：黄龙祖心、东林常总、宝峰克文、云居元祐、仰山行伟和上蓝顺禅师亦属出类拔萃者。

关于慧南行履，有两点值得商榷：一点是慧南首先开法于同安，有人加注"今福建同安县。"同安县位于闽南，从湖南衡山横穿江西，经闽西再至闽南，一路崇山峻岭，多有不便，且为生疏之地。然江西永修县凤栖山同安寺，则是五代十国时的禅宗名寺，与慧南初学法地靖安泐潭邻近。他开法同安后，他在

泐潭的师傅尝派人去了解他说法情况。只有邻近，才能如此做，否则，在千里之外的闽南，能如此吗？从同安寺移住庐山归宗寺，亦很近。归宗为名寺古刹，能否从闽南请他入主？据此推知，此同安非福建之同安县，而是永修县之同安寺。再一点是，黄忏华写的《中国佛教·黄龙派》说慧南于宋景祐三年(1036)，"在隆兴黄龙山振兴禅宗。"其时慧南年方35岁，即使已出世说法，尚处于初期，常总于庆历间从慧南学于归宗，他是从归宗移居黄檗山的。当祖心来宜丰县黄檗山投慧南门下学法，时在仁宗皇祐年间前后。祖心在黄檗从学四年后被分座接纳。宋张商英在《黄龙崇恩禅院记》中说慧南于英宗治平二年始被太守请从黄檗山移居黄龙。张商英乃兜率从悦的法嗣，黄龙派四世。为宗门内人，且时隔很近。所云应比后人更为可信。

黄龙祖心(1025—1100)，俗姓邬，广东始兴人。19岁出家，到衡山参云峰文悦禅师，随侍三年未悟。文悦指往宜丰黄檗山参慧南禅师，师事四载后得印可。慧南令他分座接纳学人。慧南寂后，祖心继师任黄龙崇恩禅寺第五代住持至圆寂。他在黄龙的丈室额曰："晦堂"，故人称晦堂叟。卒谥"宝觉禅师。"塔于慧南塔之东。史载与实地相符。他的法嗣有：黄龙悟新、黄龙灵源惟清、青原惟信等47人，其中有大居士、当朝名儒大仕黄庭坚、王韶、吴恂等。黄庭坚为祖心治丧葬。

东林常总(1025—1091)，俗姓施，福建南平人。受具后，约于仁宗庆历时投庐山归宗寺从慧南学禅法，20年中7次求法于慧南，终得印可。得法后应请出主靖安县泐潭宝峰寺。神宗元丰二年(1079)，诏改净土宗祖庭庐山东林寺为兴龙禅寺，洪州守王韶举荐常总为该禅寺第一代住持，直至终老于东林。学人云集，丛林之盛，超前代。连名儒大仕，信佛世家，与云门宗

名僧佛印了元友善的苏轼，也倾心仰慕他。苏轼宿寺一夜，一席谈话，竟使苏轼从常总受法，为其法嗣。神宗元丰五年，诏住汴京智海寺，他以年老有病坚辞不起，欲离东林他往。众坚留，并力助扩建东林成全国规模最大的寺庙之一。法席益盛，从学者多达700余人，得法者61人。哲宗元祐四年赐号照觉大师，六年(1091)九月说偈而逝于东林，塔于寺西。著名弟子有泐潭应乾、庐山开先行瑛、圆通可仙、象田梵卿等。

宝峰克文(1025—1102)，俗姓郑，河南阌乡县人。原习儒书，弱冠出家，参慧南于宜丰黄檗，几经周旋，终得印可。先后开法于高安诸山、宜丰县洞山，学人自远而至，法席日盛。神宗熙宁九年(1076)王安石(封荆国公，世称王荆公)罢相退居江宁(今南京)，翌年，奏施江宁故宅为禅院，帝赐额曰"报宁"，荆公请克文住持，帝赐克文号"真净禅师"。哲宗绍圣初(1094年)受南康军守黄庆基之请，出主庐山归宗寺。晚年居靖安宝峰寺，徽宗崇宁元年(1102年)十月示偈遗诫门人而逝，分骨塔于泐潭、新丰(洞山)，有苏辙为序的语录行世。嗣法弟子38人，以兜率从悦、泐潭文准、清凉慧洪、黄檗道全等著称。

上蓝顺禅师，从慧南得法，苏辙谪居高安，从顺禅师学禅法得印可，为居士，以文护法。

黄龙三世宗匠有：黄龙悟新、灵源惟清、青原惟信、泐潭应乾、开先行瑛、兜率从悦、泐潭文准、清凉慧洪等。悟新传上封祖秀，名儒大仕胡安国居士受法于祖秀。

黄龙灵源惟清，俗姓陈，武宁县人。从师黄龙祖心得印可为黄龙派三世。住持舒州太平寺和黄龙山，自号灵源叟。与佛印和黄山谷友善。寂于黄龙，塔于慧南塔之西。嗣法弟子有黄龙德逢、潭州法轮应端、东京天宁长灵守卓、博山子经、百丈以栖、光孝昙清和德周、潭州上封本才等禅师，以及寺丞戴道纯

居士。

泐潭善清，俗姓何，南雄人。从祖心得法，住黄龙，终老于泐潭草堂。传徒黄龙道震、天台万年寺法一、福州雪峰山慧空、育王山普崇等。

青原惟信，从祖心得法后住持吉安青原山净居寺，法席鼎盛。他有一则公案，流传甚广。他上堂说："老僧30年前未参禅时，见山是山，见水是水。及至后来，亲见知识，有个入处。见山不是山，见水不是水。而今得个休歇处，依前见山只是山，见水只是水。大众，这三般见解，是同是别？"传法弟子有青原文悟、梁山懽、正法希明、岳山祖庵主等。

泐潭应乾，俗姓彭，袁州人。从东林常总得法，住持靖安泐潭。他弘扬"灵光洞耀，迥脱根尘。体露真常，不拘文字。心性无染，本自圆成。但离妄缘，即如如佛。"的宗旨。传徒：圆通道旻、胜因咸静、雪峰有需、龙牙宗密、东禅从密、天童普交、二灵知和等。

兜率从悦，俗姓熊，赣州人。从宝峰克文得法。先住持长沙麓山寺，后住持修水县龙安山兜率禅院，常以三问接引学人：一问："拨草瞻风，只图见性，即今上人性在什么处？"二问："识得自性，方脱生死，眼光落地时作么生脱？"三问："脱得生死，便知去处，四大分离，向什么处去？"元祐六年（1091）冬说偈而逝。得法弟子权臣张商英大居士遣使持祭，奏朝廷追谥"真寂禅师"。

慧洪（1071—1128年），字觉范，号冷斋、寂音尊者，俗姓彭，宜丰县人。少年出家，19岁试经得度，从克文得法。先后弘法于抚州、上饶、晚归宜丰，住清凉寺。一生著述甚丰，有《禅林僧宝传》、《林间录》、《石门文字禅》、《冷斋夜话》、《天厨禁脔》、《甘露集》和《金刚》、《圆觉》、《法华》、《楞严》四经注释等名著

传世，时有“禅门司马”之誉，早年即以诗扬名。高宗建炎二年五月寂于永修县凤栖山同安寺。韩驹为之撰塔铭。太尉郭天民奏赐“宝觉圆明”之号。

四世长灵守卓，俗姓庄，泉州人，从黄龙惟清得法后，弘法于东京天宁寺。宣和五年(1123年)十二月二十七日奄然而逝。帝遣中使持金盘求舍利，帝得之而大悦。传徒：育王介谌、道场慧琳与居慧、显宁圆智、鸟回良范、本寂文观等禅师。

圆通道旻，世称古佛，俗姓蔡，兴化人。从师泐潭应乾得法。先开法于灌溪，后住庐山圆通寺。帝赐号“圆机禅师”。法嗣有：圆通守慧、黄龙观禅师、左丞范冲、枢密吴居厚、谏议彭汝霖、中丞卢航、左司都贶等五大居士。

五世传法人有育王介谌，号无示，俗姓张，温州人。从东京天宁寺长灵守卓禅师得法后，弘法于浙江庆元府育王山寺，性刚毅，时称“谌铁面”。传法给天台万年寺昙贯、天童了朴、西岩宗回、龙华本禅师以及高丽坦然国师等为六世。

高丽国坦然国师，少嗣王位，钦响宗乘，因海商方景仁抵浙江四明，录无示介谌禅师语归国呈坦然。坦然阅后悟道，即弃王位为僧，作书以《语要》及《四威仪偈》，令方景仁呈介谌。介谌览后函复坦然曰：“佛祖出兴于世，无一法与人，实使其自信、自悟、自证、自到；具大知见。如所见而说，如所说而行，山河大地、草木丛林相与证明，其来久矣。”亦即以“四自”印可坦然。后坦然复通函称嗣介谌之法。其书略曰：“生死海广，劫殚罔通。得遇本分宗师，以三要印子，验定其法，实谓盲龟值浮木孔耳。”自是临济宗黄龙派传播于朝鲜。

昙贯，字心闻，永嘉人。从育王无示介谌禅师得法，为黄龙宗派六世。出主台州天台山万年寺，后四明太守请主奉化县雪窦山寺，昙贯坚辞不就。他传徒温州龙鸣在庵贤禅师和大沩山

鉴禅师。《五灯会元》录至七世贤、鉴二禅师为止。其余传承失载。后史家谓此派在南宋中期已渐衰微失传。

然据史籍记载，南宋孝宗乾道四年(1168年)四月，日本国僧人荣西首次来华，先至明州广慧寺、庐山、阿育王山，后到天台山求法。同年九月带着天台宗的章疏30余部回国。淳熙十四年(1187年)再次来天台山万年寺学法。从师黄龙宗第八世虚庵怀敞禅师得法(怀敞为七世雪庵从瑾徒。从瑾为昙贯徒)于光宗绍熙二年(1191)回国，大力传播黄龙宗派于日本，为京都建仁寺开山祖师，因从中国携茶种归，故又为日本茶祖。朝廷升他为僧正，年75岁而逝。荣西，号明庵，日本国冈山县人，14岁出家，学天台宗，后创传日本临济宗。1988年6月，日本东京驹泽大学弘教学部助教授永井政之先生来华作学术考察，谓其父为大和尚，属黄龙慧南法系。他受父委托来华寻根礼祖，经多处寻找，始于修水县黄龙山找到。他见到慧南祖师塔，即合掌礼拜而归。据说黄龙宗派在今天的日本仍传承。有妙心寺派，建长寺派、圆觉寺派等15个支派，信徒众多。日本临济宗(包括杨岐派)仍盛行，且从日本传播至欧美。为何黄龙宗派却在发源国只传承一百六七十年即断绝呢？值得质疑。今史家多依宋编《五灯会元》而定论。近年在修水县文化馆发掘出清乾隆二十七年由黄龙山崇恩禅寺佛印院编印的《黄龙崇恩禅寺传灯世谱》和修水县城云岩禅院编印的《云岩通志》，提供了研究的重要史料。据《寺谱》载，从超慧建寺起，讫重修寺谱止，寺僧已传承七十世。但孰为黄龙派，孰非黄龙派，尚有待方家研究。如能从中辨认出元、明、清的黄龙宗僧，则黄龙宗派的春秋当重新书写。建议中国佛教协会文化研究所积极开展这方面的学术交流活动，加强国际合作，以期求得新的研究成果，使《中国佛教史》臻于完善。

第十六章　杨岐宗

第一节　杨岐崛起临济销声

北宋仁宗时，临济宗八世宗匠方会在萍乡市北之杨岐山弘化，名振诸方，与慧南在修水黄龙山齐名，形成两大派，世闻此两派之名，而临济宗名一度销声。故有禅宗“五家七宗”之说。迨黄龙宗衰微之后，杨岐宗人则复临济宗名之称。今国外临济宗人，实杨岐与黄龙宗派之法裔。在当今中国临济宗人中，乃杨岐之后。

祖师方会(992—1049)，俗姓冷，江西宜春人。原为地方小吏，厌俗务而弃职，20岁投上高县九峰山崇福禅寺出家。北宋仁宗天圣年间，临济宗七世宗匠慈明楚圆开法于宜春南源广利寺，方会入室为弟子，随侍数年，终得临济禅法，回归九峰。后受缁素之请，住持萍乡市唐代创建的杨岐山普通寺。他博采禅宗诸家之长，开堂说法，门风大盛，名振天下，经后继宗匠之弘传，与黄龙并驾齐驱，遂形成大宗派，盛传海内外，迄今犹风行。二次大战后，更远播欧美。

杨岐宗风，从方会语录中可得知梗概。他一开堂就提出四个一。他上堂说：“杨岐一要，千圣同妙。布施大众。”拍禅床曰：“果然失照。”“杨岐一言，随方就圆。若也拟议，十万八千。”“杨岐一语，呵佛叱祖。明眼人前，不得错举。”“杨岐一句，急著眼觑。长连床上，拈匙把筋。”他进而大弘诸佛祖师的一心宗旨。有僧问：“如何是佛？”他说：“只个心心心是佛，十方世界最灵物。”“万法是心光，诸缘惟性晓。本无迷悟人，只要今日了。山

河大地，目前诸法，总在诸人脚跟下。”“心是根，法是尘，两种犹如镜上痕。痕垢尽时光始现，心法双忘性即真。”“心生种种法生，心灭种种法灭。”“一即一切，一切即一。”“放过一著，一字纵横。”“不见一法，是大过患。”“一切法皆是佛法，佛殿对三门，僧堂对厨库。若也会得，担取钵盂拄杖，一任天下横行。若也不会，更且面壁。”“百千诸佛，天下老和尚出世，皆以直指人心，见性成佛。若向者里明得去，尽与百千诸佛同参，若向者里未能明得，杨岐未免惹带口业。”“一尘才举（有说“起”），大地全收。”“心随万境转，转处实能幽。随流认得性，无喜复无忧。”“天堂地狱，罩却汝头，释迦老子在你脚跟下。当明对暗，时人知有，闹市里把将鼻孔来。”“一切智通无障碍。”遂拈起拄杖云：“拄杖子，向诸人面前逞大神通去也。”掷下云：“直得乾坤震裂，地摇天动。不见道，一切智智清净。”拈起拄杖云：“吞却山河大地了也。过去诸佛，未来诸佛、天下老和尚，总在拄杖头上。”遂以拄杖划一划曰：“不消一喝。”“天得一以清，地得一以宁，君王得一，以治天下。衲僧得一，且作么生？”良久曰：“钵盂口向天。”“杨岐一诀，凡圣路绝。无端维摩，特地饶舌。”“身心清净，诸境清净。诸境清净，身心清净。”“河里失钱河里摝。”“杨岐无旨的，栽田博饭吃。说梦老瞿昙，何处觅踪迹？”喝一喝，拍禅床一下：“参。”“凡圣不存，佛祖何立？大众，清平世界，不许人搀夺行市。”“杨岐乍住屋壁疏，满床皆布雪真珠。缩却项，暗嗟吁。”拈起拄杖画一画曰：“山河大地，天下老和尚百杂碎，作么生是诸人鼻孔？”良久曰：“剑为不平离宝匣，药因救病出金瓶。”喝一喝，卓一下：“参。”“雾锁长空，风生大野，百草树木，作大狮子吼。演说摩诃大般若。三世诸佛在你诸人脚跟下转大法轮。若也会得，功不浪施。若也不会，莫道杨岐山势险，前头更有最高峰。”他反复说的都是“即心即佛”、“触目而真”、

“一切现成”和“平常心是道”，佛法在日常生活之中，顿悟即可成佛，宇宙由心而生的宗旨。

方会说法传徒，提纲振领，有似云门宗文偃的“函盖乾坤”。接引学人有时画圆相示之。这是他说的“一言，随方就圆。”融合着沩仰宗师慧寂的“仰山门风”。他的机缘语句亦有似云门和法眼。机锋兼具百丈怀海和黄檗希运之长，双得马祖道一之大机大用。棒喝并行，不失临济家风。由于他博采诸家之长，而又浑无圭角，故时人谓之“宗风如龙”。现举数例以见一斑：

一日八人新到，方会问：“一字阵圆，作家、战将何不出阵与杨岐相见？”一僧曰：“和尚照顾话头。”方会禅师曰：“杨岐今日跑马拖旗去也。”僧曰：“新戒打退鼓。”方会曰：“道。”僧拟议。会曰：“道。”僧抚掌一下。会曰：“谢上座答话。”僧无语。会曰：“将头不猛，累及三军，且坐吃茶。”

一日三人新到，方会曰：“三人同行，必有一智。”提起坐具问：“参头上座，唤这个作什么？”僧答：“坐具。”方会问：“真个那？”僧答：“是。”方会顾视左右曰：“参头却具眼。”又问第二座：“欲行千里，一步为初。如何是最初一句？”僧答：“到和尚这里，争敢出手！”方会以手画一画。僧曰：“了。”方会展两手。僧拟议。方会曰：“了。”又问第三座：“上座近离什么处？”僧答：“南源。”方会曰：“杨岐今日被上座勘破。且坐吃茶。”

一日七人新到，方会问：“阵势既圆，作家、战将何不出阵与杨岐相见？”僧以坐具便打。方会曰：“作家。”僧又打。方会问：“一坐具，两坐具，又作么生？”僧拟议。方会背面立。僧又打。方会曰：“你道杨岐话头落在什么处？”僧指面前曰：“在这里。”方会曰：“30年后，遇明眼人不得错举，且坐吃茶。”

慈明忌晨，设斋众集。方会禅师至真（指慈明禅师像）前，

以两手捏拳安头上，以坐具画一画，打一圆相，便烧香，退身三步，作女人拜。首座曰："休捏怪。"方会问："首座作么生？"首座曰："和尚休捏怪。"方会曰："兔子吃牛奶。"第二座近前，打一圆相，便烧香，亦退身三步作女人拜。方会近前作听势。第二座拟议，方会打一掌曰："这漆桶也乱做。"

方会问僧："秋色依依，朝离何处？"僧答："去夏在上蓝。"方会问："'不涉程途'一句作么生道？"僧答："两重公案。"方会曰："谢上座答话。"僧便喝，方会问："那里学得者虚头来？"僧曰："明眼尊宿难谩。"方会曰："与么则杨岐随上座去也。"僧拟议。方会曰："念你乡人在此，放你30棒。"

一日升座，时有僧出众，方会曰："渔翁未掷钓，跃鳞冲浪来。"僧便喝。方会曰："不信道。"僧抚掌归众。僧问："师唱谁家曲，宗风嗣阿谁？"方会曰："有马骑马，无马步行。"进曰："少年长老，只有机筹。"方会曰："念你年老，放你30棒。"

方会于仁宗庆历六年(1046)去潭州宁乡县云盖山海会寺弘化，皇祐元年(1049)圆寂于云盖山。有语录二卷行世。传法弟子12人，以白云守端和保宁仁勇为后继宗匠。

白云守端(1025—1072，或1017—1072)，俗姓葛，衡阳人。幼事翰墨，20岁依茶陵郁禅师披剃，后从师杨岐方会，久之，得印可。初住庐山双剑峰下龙门寺，继结茅庐山白云峰下。圆通寺云门宗的居讷禅师举荐其出主九江承天寺。次迁圆通，故号新圆通。时南康军知军郭功甫诣圆通问法，过从甚密。守端先后创建庐山莲花洞报国寺、石境峰下云溪寺。后住持法华龙门、兴化、舒城白云山海会寺。学侣云集。神宗熙宁五年(1072)寂于安徽舒城县海会寺。法嗣有：黄梅五祖寺法演、云盖智本、琅邪永起、保福殊、分宜崇胜寺珙禅师和提刑郭祥正居士等12人，有语录二卷和广录四卷行世。

法演，俗姓邓，四川绵阳县人。35岁出家，往成都习《唯识》、《百法》两论。后往白云山参守端得法。命分座接众。后开法于安徽潜山县四面山、寻回白云山，晚迁黄梅东山五祖寺。丞相张商英称法演："应机接物，孤峭径直，不犯刊削。"朱元衬称他："随机答问，因事举扬，不假尖新，自然奇特。"如有学人问："如何是先照后用？"他答："王言如丝。"问："如何是先用后照？"他答："其出如纶。"问："如何是照用同时？"答："举起轩辕鉴，蚩尤顿失威。"问："如何是照用不同时？"答："金将火试。"问："如何是夺人不夺境？"答："秋风吹渭水，落叶满长安。"问："如何是夺境不夺人？"他答："路上逢人半是僧。"问："如何是人境两俱夺？"他答："高空有月千门照，大道无人独自行。"问："如何是人境俱不夺？"他答："少妇棹孤舟，歌声逐水流。"崇宁三年(1104)六月二十六日安然而逝，塔于东山之南。有语录三卷传世。传法弟子多达22人，堪称一代宗匠的有圆悟佛果克勤，宗门谓其得法演真髓。传承最广，法嗣遍海内外。次之，有佛鉴慧勤、佛眼清远。"三佛"，宗门称之为"三杰"。还有开福道宁和大随元静亦著称于世。杨岐宗从这些四世宗匠以后，达到大盛，势居禅宗诸宗之上，杨岐之名取代老祖宗临济宗，于是临济宗其他支系衰落，宗名销声一时。下面按五大支系，分述其传承概况：

一、圆悟佛果克勤支系

克勤(1063—1135)，字佛果，赐号圆悟禅师，俗姓骆，四川彭县人。世业儒，幼聪颖，日记千言。偶游妙寂寺阅佛书而喜佛曰："予殆过去沙门也。"遂出家。先后参玉泉皓、金銮信、大沩闻慕哲、黄龙祖心、东林常总门人思度等禅师，皆以为法器。黄龙祖心称赞曰："他日临济一派属子矣！"最后往黄梅五祖寺参法演，尽其机用，法演皆不诺。辞往金山，复还法演处为侍

者，推为上首，得印可，竟成杨岐宗四世宗匠。徽宗崇宁中(1104年左右)回乡省亲，四众迎拜。成都帅、翰林郭知章请开法成都昭觉寺。政和间(1111—1118)谢事出蜀南游。时张商英(无尽居士，黄龙四世)寓荆南，以道学自居，少见推许。克勤谒之，剧谈《华严》要旨："华严现量境界，理事全真，初无假法。所以即一而万，了万为一。一复一，万复万，浩然莫穷。心佛众生，一二无差别。卷舒自在，无碍圆融。"张商英折服，留居碧岩，寻徙道林。枢密邓子常奏赐紫袈裟。诏住金陵蒋山寺，学侣涌塞。敕补汴京天宁万寿寺丈席。高宗建炎元年(1127)迁镇江金山寺，高宗幸维扬，召入对称旨，赐"圆悟禅师"号。同年十一月初六日，敕住江西永修云居山真如禅寺。入寺上堂赞叹云居曰："耳闻不如眼见，眼辨不如手亲。四百州天上云居，今日之竹舆亲到。岩峦回合，林岭崔嵬。白云深处见楼台，恍如别造一世界。到个里亦不必穷玄说妙，立境立机，论性论心，究理究事。只如今人人分上，一切坐断。祖佛妙玄穷彻底，白云深处好安居。"又曰："法法圆融，心心虚寂。大包无外，文彩已彰。细入无间，眼莫能观。所以(方会)道'万法是心光，诸缘唯性晓，本无迷悟人，只要今日了。'"

建炎二年十月，大慧宗杲来云居山，克勤深器之，即举为首座，命绍隆为藏主。郡王赵令衿居士主南康军政，多与禅僧游云居，参学问法，皆得印可。

克勤久居云居，暮年复归成都昭觉寺，于绍兴五年(1135)八月书偈抛笔而逝，塔于昭觉寺塔林，谥真觉禅师。有《碧岩集》名著，它以《雪窦颂古》加"垂示"、"着语"和"评唱"而成，为丛林所重。因它使古公案易懂易记。还著有《圆悟心要》和《圆悟克勤语录》20卷传世。法嗣多达75人，尤以径山大慧宗杲、虎丘绍隆、灵隐佛海慧远、此庵景元、育王端裕和大沩法泰为

出类拔萃的后继宗匠。宗杲和绍隆将在下两节分述之，这里概述慧远、景元、端裕和法泰的传承情况：

（一）灵隐佛海慧远的传承概况。

灵隐佛海慧远（1103—1176），字瞎堂，俗姓彭，四川眉山人。13岁出家。当圆悟克勤复主成都昭觉寺时，慧远诣寺参学得印可为杨岐五世法嗣。克勤寂后，慧远出蜀东下至苏州虎丘和剑池，时有知府葛郯居士诣寺参学，得印可。葛郯于孝宗淳熙六年知江西抚州，八年端坐而化。慧远于高宗绍兴二十一年（1151）奉旨主三衢光孝寺，时内翰曾开居士于此参学得法。慧远奉诏住皋亭崇先，继补主杭州灵隐寺。孝宗尝召问法称旨，赐"佛海禅师"之号。尤其名扬海内外，学侣从风，得印可者有庆元府东山全庵齐己禅师和抚州金溪县疏山寺归云如本禅师以及灵隐道济活佛等。日本国觉阿上人约于淳熙初（1174）亦慕名而来，均承嗣其法为杨岐六世法嗣。淳熙三年正月十五日书偈而逝，塔全身于灵隐乌峰。有《瞎堂慧远禅师广录》传世。

道济（1140—1209），字湖隐，号方圆叟，世称济公活佛，俗姓李，临海人。20岁从灵隐慧远出家，得心印。云游林下，见多识广，然喜食酒肉，醉则类狂，人称济颠、被灵隐所摈，因善书法，遂入南屏净慈寺掌记室，每疏一出，即下哄传。有语录传世。

觉阿上人，俗姓滕，日本国人，14岁受具，29岁听日商自中都回，言禅宗兴盛，奋然偕法弟金庆航海来灵隐参佛海慧远禅师，书曰："我国无禅宗，唯讲五宗经论。国主无姓氏，号金轮王，以嘉应改元，舍位出家，名行真，年44，王子七岁令受位，今已五载，度僧无进纳，而讲义高者赐之。某等仰服圣朝远公禅师之名，特诣丈室礼拜，愿传心印，以度迷津。且如心、佛及众生，是三无差别，离相离言，假言显之。禅师如何开示？"佛海

答曰："众生虚妄见，见佛见世界。"觉阿又书问曰："无明因何而有？"佛海便打。觉阿即请佛海升座决疑，明年（约孝宗淳熙二年，即公元1175年）秋，辞游金陵，抵江苏仪征长芦江岸，闻鼓声忽大悟，始知佛海垂手旨趣。旋回灵隐，述五偈叙所见，辞佛海东归。五偈是：其一。"航海来探教外传，要离知见脱蹄筌。诸方参遍草鞋破，水在澄潭月在天。"其二、"扫尽葛藤与知见，信手拈来全体现。脑后圆光彻太虚，千机万机一时转。"其三，"妙处如何说向人，倒地便起自分明。蓦然踏着故田地，倒裹幞头孤路行。"其四、"求真灭妄元非妙，即妄明真都是错。堪笑灵山老古锥，当阳抛下破木杓。"其五"竖拳下喝少卖弄，说是说非入泥水。截断千差休指注，一声归笛啰啰哩。"佛海阅后称善，书偈赠其行。觉阿上人归国后住叡山寺，通函表嗣其法脉。书到时，佛海已逝世。（《五灯会元》卷20，第1367—1368页）自是，杨岐宗传入日本。觉阿为杨岐宗六世，亦即临济宗第十三世。

（二）护国此庵景元的传承概况

景元，号此庵，俗姓张，浙江永嘉楠溪人。年18依灵山希拱出家，受具足戒后习天台宗。后弃天台教，往金陵蒋山参圆悟克勤禅师得证悟，留充侍者。圆悟目之为"聱头元侍者。"遂自题肖像付之曰："生平只说聱头禅，撞着聱头如铁壁。脱却罗笼截脚跟，大地撮来墨漆黑。晚年转复没刀刀，奋金刚椎碎窠窟，他时要识圆悟面，一为渠侬并枯出。""圆悟归老成都时，景元遂还浙东，不求闻达。括苍守耿延禧尝问道于圆悟，因阅其语录，至题肖像，得知景元为人，乃致开法于台州南明山护国寺。年53岁示疾，请西堂应庵昙华禅师继任方丈，传嘱院事毕，握拳而逝，塔于寺东刘阮洞前。因体矮胖，人仪契此，常提布袋，故时人称之元布袋和矮佛叔。传法弟子有国清行机、焦

山师体、华藏智深禅师和参政钱端礼大居士。

行机，号简堂，俗姓杨，台州人。风姿挺异，才压儒林。25岁弃亲出家，参景元得法后住莞山，刀耕火种17年。江州（九江）圆通寺虚席，命行机出主之。淳熙三年冬，归住持台州平田国清寺至终老。

师体，号或庵，俗姓罗，台州人。从景元得法后开法于镇江府焦山。淳熙六年（1179）八月书偈掷笔而逝。传法痴钝智颖，颖传荆叟如珏，如珏传法圣禅无传，无传弘法日本国。

智深，号湛堂，武林人。得法后住持常州华藏寺。

钱端礼，字处和，号松窗。官至参政，崇佛为居士，得法于景元。淳熙三年（1176）冬，简堂归平田，端礼与之往来，翌年（1177）秋微恙，简堂与国清和瑞岩主僧诣榻前，书参禅心得搁笔言笑而逝。

（三）育王端裕的传承概况

端裕，号佛智，俗姓钱，五代十国吴越王之后裔，其六世祖守会稽，故为会稽人。年14出家于大善寺，18岁受具戒，先后参净慈一、龙门清远、甘露卓、渤潭祥禅师，皆推崇之。后参圆悟于蒋山得印证。侍圆悟于天宁，掌记室。寻分座说法，出主丹霞，迁虎丘、平江西华，敕居建康保宁，迁苏城万寿、闽中贤沙、寿山西禅，奉旨补灵隐。慈宁皇太后幸韦王府，召他演法，赐金襕袈裟，乞归西华。绍兴十八年（1148）秋命住育王。绍兴二十年（1150）十月十八日遗诫弟子法全而逝。谥大悟禅师。弟子有安吉州道场法全、杭州净慈水庵师一、福州清凉坦、泉州延福慧升。

法全，号无庵，俗姓陈，苏州人。参端裕得法，随师历任灵隐和育王首座。端裕卒，开法安吉州道场寺，孝宗乾道五年（1169）七月二十五日书“无无”二字而逝，塔于金斗峰。传法弟

子有常州华藏寺伊庵有权。

有权，俗姓祁，临安昌化人。14岁得度，18岁礼端裕于灵隐，时无庵法全为首座，分座说法，有权得法全密付心印。后云游几十年，依应庵昙华住庐山归宗寺，继依大慧宗杲住余杭径山。后无庵招他住道场，分座说法。最后住持常州华藏寺。他说："禅禅！无党无偏。迷时千里隔，悟在口皮边。"淳熙七年(1180)秋书偈而逝。分骨塔于横山和万年山寺。

(四)大沩法泰的传承概况

法泰，号佛性，俗姓李，汉州人。本业儒，能文，出家后遍历丛林，参圆悟得心印，随圆悟任道林、蒋山首座，克勤归成都，法泰始出主湖南德山，迁大沩。有《佛性法泰语要》传世。弟子有慧通清旦、澧州灵岩仲安、正法灏、昭觉辩禅师。

除以上传徒较多外，还有昭觉道元传徒永修凤栖山同安寺慧观，华藏安民传径山别峰宝印禅师，都是当时的高僧大德。克勤大兴杨岐宗乘，除了自身和众弟子的俊秀，还得力于名儒大仕徐俯、赵令衿、李弥逊等大居士入门求法，执弟子之礼，使道望日隆，钦誉中外。故圆悟佛果克勤禅师在佛教传播史上，享有崇高的地位。至今日本奈良大德寺尚珍藏着圆悟"茶禅一味"的题词，这是他赠给日本弟子珠光的纪念品。珠光入宋从师圆悟学法，归国时，得师题赠和圆悟写的解释禅理的手卷装在大竹筒内带回，在船达到日本口岸时，不幸风起船翻，无一生还，装着圆悟手笔的礼品竹筒漂到奈良岸边，被安国寺一休(宗纯)发现捞起，刻苦参究，一休竟成一代名僧。圆悟题词亦成镇寺之宝珍藏至今。

二、龙门佛眼清远支系

清远(1067—1120)，赐号佛眼，俗姓李，临邛人。幼年出家，14岁受戒，南游舒州太平和白云山海会寺，参法演得法，

为杨岐宗四世，亦即临济宗十一世。隐居舒州四面山大中庵。北宋徽宗崇宁间，万寿寺一新，舒州太守王涣之请清远出世开法于万寿，次补舒州龙门，道望尤振，后迁和州褒禅。枢密邓洵武奏赐佛眼禅师号和紫袈裟。宣和初以病辞归蒋山东堂。宣和二年(1120)怡然而逝，塔于龙门灵光台侧。嗣法弟子13人，其中12人为著名禅师，1人为大居士，即给事冯楫，以资财和著文护法。弘法于江西的有黄龙牧庵法忠，传徒普庵印肃和戒修；临川白杨法顺，传青原如禅师；永修云居法如，传徒太平隐静寺彦岑(字圆极，抚州南城人，徒众达千计。)、报恩成禅师；归宗正贤；温州龙翔竹庵士珪，尝居庐山东林、永修云门庵，传徒云居顽庵德升(徒众亦多、有语录)和南通慧温禅师；云居善悟传徒云居自圆、万年道闲、中际善能和双林德用。德用传三峰印禅师。弘法于其他省的，这里仅举衢州乌巨雪堂道行。

道行，俗姓叶，处州人。初住南明寺，后迁乌巨，学人踵至，有语录传世。道行传江西弋阳龟峰晦庵慧光、江苏仪征长芦守仁、若福休为六世。晦庵慧光传浙江径山蒙庵元聪。南宋宁宗庆元五年(1199)，日本国僧人俊芿(1166—1227)渡海来中国求法，先后到天台、天竺等寺，后到径山从元聪受法，得印可为杨岐宗八世，亦即临济宗十五世，回归后于泉涌寺传杨岐宗，得"月轮大师"之号。

三、太平佛鉴慧勤支系

慧勤，俗姓汪，舒州(治所为今安徽潜山县)人。少年出家，试经得度，遍参名宿，从师五祖寺法演得印可。令主寺翰墨，复为第一座。灵源惟清离太平回江西修水黄龙山，向舒州太守孙鼎臣举荐慧勤继任舒州太平寺方丈，徽宗政和初(1111年)，诏住东都智海寺，枢密邓子常奏赐号"佛鉴禅师"。政和五年乞归，得旨住建康(南京)蒋山，寻归住太平寺。政和七年(1117)

十月八日安然逝于太平。嗣法弟子有文殊心道、南华知昞、龙牙智才、何山守珣、渺潭择明、吉安祥符寺清海、隆兴府谷山海、蓬来卿、宝藏本、净众了璨等十名禅师。心道(1058—1129),俗姓徐,眉州人。30岁始受具戒,参佛鉴得法后令分座,政和二年(1112)开法襄阳天宁万寿寺,迁大别山,宣和初(1119)入主鼎州(湖南常德)文殊院,善诗偈,建炎三年(1129)遇害。心道传楚安慧方和文殊思业。守珣,号佛灯,(1064—1134),俗姓施,安吉人。得法后深受克勤赏识,命分座蒋山,高宗建炎中出主天圣,后移居何山,晚迁天宁。弟子有义乌稠岩了赟禅师和待制潘良贵居士。择明传法无为守缘。其下《灯录》未见载传承。

四、开福道宁支系

道宁(1053—1113),俗姓汪,歙溪人。壮为道人,投建康(南京)蒋山,依志良禅师披剃,二年后云游遍参名宿,得五祖寺法演印可为杨岐宗四世。初主南京报慈寺,后受潭州帅席震之请主潭州开福寺。政和三年(1113)十一月初七日跏趺而逝。有语录传世。弟子有大沩善果(1079—1152),号月庵,俗姓余,江西信州人。初主湖南潭州道林,宣和初(1119)主上封,旋主道吾。绍兴间入主福建福清黄檗山,十年后复归湖南大沩山。嗣法弟子有湖北随州大洪祖证、道林渊、石霜宗鉴、荆州玉泉宗琏、宜兴保安可封、江西靖安渺潭德淳、南昌石亭祖璿、潭州大沩行等八名禅师。大沩行禅师传湖南德山子涓为七世。公元1252年普济禅师编的《五灯会元》载至子涓为止,其余七人有无传承未载。然祖证下传多代。祖证,有写作祖灯,号老衲,俗姓潘,潭州人。下传万寿师观。师观,号月林,俗姓黄,福州人,14岁于雪峰山出家,历主圣因、承天、报恩、灵岩、万寿诸刹,有语录传世。师观传徒石霜印和无门慧开为八世。石霜印

传金牛真为九世。金牛传普明无用宽为十世。宽传缙云如海真为十一世。真传碧峰宝金为杨岐十二世，即临济宗十九世，当代虚云考证碧峰宝金为无准师范法孙。若果，此支至此，以后在国内的传承则不明。在国外，则由无门慧开之徒法灯觉心传于日本。慧开(1183—1260)，字无门，俗姓梁，钱塘人，幼年出家，从月林师观得法后，依住万寿，嘉定年间(1208—1224)出世安吉州报国寺，后历主天宁、黄龙、翠岩、灵岩、焦山、保宁、护国、仁皇诸大刹。理宗尝召入问道，赐号佛眼。有《无门关》和语录传世，无门慧开法嗣法灯觉心为杨岐宗九世，亦即临济宗十六世，传法于日本，下传不明。(此据日本境野哲著《中华佛教史》)

五、大随元静支系

元静，又名道兴，俗姓赵，阆州玉山人。父赵约仲为大儒。元静少年出家，元祐三年(1088)通经得度。参法演得印可，创彭州大随南堂以居。成都帅席旦请开法嘉祐。未几，徙成都昭觉寺，迁能仁，复回大随。绍兴五年(1135)七月二十五日遗诫而逝。嗣法弟子有台州石头自回、南岩胜、梁山师远、嘉州能仁寺绍悟(字默堂)、护圣居静、南修造等禅师和尚书莫将、龙图王萧二居士。自回，临海人，世业石匠，后人称之为石头和尚，住持台州钓鱼台，四众宗仰，传徒云居德会禅师。居静，俗姓杨，成都人，14岁出家，得法后历主东岩和潼川护圣。师远，字廓庵，俗姓鲁，四川合州人、得法后居梁山。《灯录》未载他们的传承。

第二节　宗杲与看话禅之兴起

大慧宗杲(1089—1163)，赐号佛日，俗姓奚，安徽宣城人。

少年出家，17 岁受具戒。阅云门文偃语录有长进，云游四方，参曹洞宗老宿。住靖安县宝峰寺从黄龙宗三世湛堂文准学，文准指以入道捷径。文准临终前指使他再从师杨岐派四世宗匠圆悟克勤。文准卒后，宗杲求张商英为文准撰塔铭。张商英居士门庭高，见后一言相契，名宗杲庵曰妙喜，亦嘱宗杲参圆悟。时圆悟住持东京天宁万寿寺。宗杲至天宁，圆悟令其居接待朝士止息之"择木堂"，日同士大夫入室。半年后，令掌记室，分座接纳，握竹蓧以验学人，名振京师，右丞相吕舜徒奏赐紫衣、佛日之号。南宋高宗建炎元年，圆悟奉诏住持永修云居山，二年十月宗杲入山省觐圆悟。次日，圆悟举宗杲为第一座，时众僧中多高僧，对此不服。道元禅师出众诘难，问宗杲："眉间挂剑时如何？"宗杲答曰："血溅梵天。"圆悟曰："问得极好，答得更奇。"自是众僧听命。宗杲于云居分座说法。建炎四年(1130)，宗杲离云居真如寺，于山下古云门寺旧址建庵而居，学者云集。竹庵士珪(龙门清远徒)禅师来云居坐夏，与宗杲同居云门庵，二人于此仿前人共作颂古公案一百一十则的《禅林宝训》。绍兴四年(1134)二月离云门庵往福建，结茅长乐洋屿，后承相张浚命开法余杭径山。开堂日，有僧问："人天普集，选佛场开。祖令当行，如何举唱？"宗杲答曰："钝鸟逆风飞。"僧曰："遍界且无寻觅处，分明一点座中圆。"宗杲曰："人间无水不朝东。"复有僧竟相出问，宗杲止之曰："假使大地尽末为尘，一一尘有一一口，一一口具无碍广长舌相，一一舌相出无量差别音声，一一音声发无量差别言词，一一言词有无量差别妙义。如上尘数，衲僧各各具如是口，如是舌，如是音声，如是言词，如是妙义，同时致百千问难，问问各别，不消长老咳嗽一声，一时答了。乘时于其中间，作无量无边广大佛事，一一佛事周遍法界，所谓一毛现神变，一切佛同说经于无量劫，不得其边际，便恁

么去闹热门庭，即得正眼观来。正是业识茫茫，无本可据，祖师门下一点也用不着。况复勾章棘句，展弄词锋，非唯埋没从上宗乘，亦乃笑破衲僧鼻孔。所以道，毫厘系念，三涂业因。瞥尔情生，万劫羁锁。圣名凡号，尽是虚声。殊相劣形，皆为幻色。汝欲求之，得无累乎！及其厌之，又成大患。”蓦拈拄杖曰：“横按铁锄全正令，太平寰宇斩痴顽。”卓拄杖，喝一喝，便下座。宗杲所言，是要学人不执着言语、词锋，指出凡圣名号皆虚声，一切形相皆虚幻，执著系念成大患。如此，道法之盛，冠于一时。学侣达2000之众，且为诸方俊杰。侍郎张九成从之游，执弟子礼。因张九成主战反议和，被秦桧所恶，被谪居江西大余县，牵连宗杲。绍兴十一年(1141)五月。宗杲被毁衣牒，屏居衡阳，著《正法眼藏》、《宗门武库》。十年后徙居梅阳，又五年，特赦，复为僧，云游至九江，朱太守请说法于能仁寺，请住持圆通寺，坚辞，举徒道颜以代。尝居庐山宝庆寺。与张九成唱和。后主育王一年，复主径山。绍兴三十一年(1161)春，以年迈退居明月堂。孝宗隆兴元年(1163)八月初十日书偈而逝。孝宗帝御书赞曰：“生灭不灭，常住不住。圆觉空明，随物现处。”丞相以下致祭者沓至。诏明月堂为“妙喜庵”，谥普觉禅师号，塔曰宝光。淳熙初，敕其全录80卷随大藏流通。嗣法多达94人，以德光、道颜、悟本、净居尼妙道、资寿尼妙总、感山晓莹等28位禅师著称于世，各弘化一方，形成一大支派。德光下衍成灵隐、北涧、如琰三大支系，以灵隐支系最盛。时名儒大仕承嗣其法脉为居士，护持宗派者有：侍郎张九成号无垢居士、兵部尚书资政殿学士参政(副宰相)李邴、宝学刘彦修、提刑学士吴伟明、门司黄彦节(则)、秦国夫人许氏等。

大慧宗杲在曹洞宗宏智正觉大兴“默照禅”风时，亦兴起与之对峙的“看话禅”风。

所谓"**看话禅**"，看，指参看；话，指古公案。他常令学人参"狗子无佛性"公案中的"无"字。他说："经语祖语，诸方老宿语，千差万别。若透得过无字，一时透过，不用卜度，不用注解，不用要得分晓，不得作有无商量，不得作真无之夭卜度，不用向开口处承当，不用向举起处作道理，不用堕在空寂处，不用将心等悟，不用向宗师说处领略，不用掉在无事甲里。但行住坐卧，时时提撕'狗子还有佛性也无?''无'，提撕得熟，口议心思不及，方寸里七上八落，如生铁橛。没滋味时，切莫退志。得如此时，却是好消息。忽然打失布袋，不觉抚掌大笑，茶里饭里，喜时怒时，净处秽处，妻儿聚头，宾客酬酢，公私各处，都是第一等好做工夫提撕底时节。"

参公案话头，倡自唐，而盛于宋，自宗杲特别提倡以来，临济宗皆以参话头为入门之法。宗杲之后，天真禅师指出其要：果欲了脱生死，先须发大信心，立弘誓愿，若不打破所参公案，洞见父母未生前面目，坐断微细现行生死，誓不放舍本参话头，远离真善知识，贪逐名利。若故违此愿，当堕恶道。发此大愿防护其心，方堪领受公案。或看无字，要紧在因甚狗子无佛性上著力。或看万法归一，要紧在一归何处。或参究念佛，要紧在念佛的是谁。回光返照，深入疑情。若话头不得力，还提前文以至末句，使首尾一贯，方有头绪可至疑也。疑情不断，切切用心，不觉举步翻身，打个悬空筋斗，却再来吃棒。大慧所倡之"看话禅"风，为后世所宗仰共弘。

大慧的法嗣众多，史籍未尽载他们的传承。东林道颜和西禅鼎需虽传徒亦较多，但数传即失载。惟德光传播广，而且绵延不断，宋元明历代都出有名、高僧。这里概述如下：

德光(1120—1202)，号拙庵，赐号"佛照禅师"，俗姓彭，江西新余人。志学之年，依本郡东山光化寺吉禅师披剃为僧。后

参月庵善果、应庵昙华、百丈道震禅师均不契，继往育王参大慧宗杲得印可。初主台州光孝寺，孝宗淳熙间敕主杭州灵隐寺。孝宗皇帝尝诏入问道，留宿内观堂。奏对机缘契旨。帝赐"佛照禅师"号。一日，有外国进千手千眼观音像，时有虞虑。德光见此作颂："一手动时千手动，一眼观时千眼观。自是太平无一事，何须弄出许多般？"释虑纳贡。帝嘉之，赏赐甚厚。晚年移住育王寺，年83岁而逝。塔全身于鄮峰东庵。右相周必大撰塔铭。有《奏对一编》和《宗门直指》一篇和语要流通。著名弟子有灵隐之善、净慈北涧居简、径山如琰等多人。他们都有传承，形成几大支系：

一、灵隐之善支系

之善(1150—1235)，字妙峰，俗姓刘，湖州人。年13岁出家，通经论。参德光得印可，遂入庐山，于妙高峰下面壁十载。后开法于慧因。晚年住持杭州灵隐寺。弟子善珍，字藏叟，俗姓吕，南安(今大余县)人。参灵隐之善得法，历主光孝、承天、雪峰，奉朝命主径山。著名弟子有行端。

行端，字景元，号元叟，俗姓何，临海人。少读儒书。18岁受具戒，参善珍得法。元成宗大德中住湖州资福，迁天竺、灵隐诸寺。皇庆元年(1312)仁宗在金山设无遮大会，敕行端主持，会后朝觐，仁宗赐"佛日普照慧文正辩禅师"之号。至治中，英宗敕主径山。有《元叟行端语录》传世。弟子有智及、祖铭、昙噩、楚石梵琦、法林、至仁等为杨岐宗十世。他们都是元、明之际的高僧或名僧。

智及，字以中，号愚庵，俗姓顾，吴中人。少年出家，从元叟行端得法后，元至正中，出主杭州南屏净慈寺。明洪武初入选为高僧参加蒋山法会。有语录传世。大弟子道衍，即姚广孝，助明成祖成帝业，详见第四章明代佛教。

祖铭，字古鼎，俗姓应，奉化人。通内外典，善诗文书法，嗣元叟法脉后，元至正七年敕主径山。有四会语录和外集。大弟子西白力金，号白庵，元至正间，历主瑞光寺、嘉兴天宁寺，赐号“圆通普祐禅师”。明洪武六年，诏蒋山法会主席。

昙噩，字无梦，号梦堂，又号西庵，俗姓王，慈溪人。通内外典，工诗文，善书画，参元叟得心印。元至元中，历主宝圣、开寿、国清、瑞龙诸寺，学侣云集，名扬海外，日本国缁素慕名屡请赴日弘化不赴。有语录和诗文传世。

梵琦(1293—1370)，字楚石，俗姓朱，宁波象山人。幼年出家，16岁受具戒，从元叟得法。历主天宁、报国、本觉诸寺，名扬海内，名儒大仕如宋濂等归之。元顺帝赐“佛日普照慧辩禅师”之号。入明，朱元璋召入南京说法，被称为明朝“国初第一等宗师”。有语录20卷传世。

至仁(1316—1389)，详见第四章元代佛教。其弟子文琇(1372—1413)，字南石，俗姓李，昆山人。历主苏州普门、灵岩、万寿诸刹。明永乐初奉诏参与撰《永乐大典》，后敕主径山。永乐十五年(1417)著有《增集续传灯录》6卷。还有《语录》传世。

二、径山浙翁如琰支系

如琰，字浙翁，俗姓周，台州人。从德光得法为杨岐派七世即临济宗十四世。住余杭径山。弟子有普济、广闻、介石朋、淮海原等。

普济，字大川，从如琰得法，为杨岐宗八世，临济宗十五世，住杭州灵隐寺。他致力于著书，依据景德元年(1004)法眼宗三世道原撰《景德传灯录》、天圣七年(1029)临济宗居士李遵祐撰《天圣广灯录》、建中靖国元年(1101)云门宗僧惟白撰《建中靖国续灯录》、淳熙十年(1183)僧语明撰《联灯会要》、嘉泰年间(1201—1204)正受撰《嘉泰普灯录》各30卷，删繁就

简，按法系编撰成 20 卷之《五灯会元》，脱稿于淳祐壬子年(1252)，刻版流通于宝祐年间(1253—1258)。成为一部流传最广泛的禅宗史书。还有《大川普济禅师语录》行世。

广闻，俗姓洪，福州人，从如琰得法后历主雪窦和净慈等名寺古刹。有《偃溪广闻禅师语录》三卷行世。著名弟子有云峰妙高。

妙高(1145—1219)，字云峰，俗姓沈，长溪人。少通内典，弱冠出家，从广闻得印可后初开法于宜兴大芦，迁何山，景定末(1264)，敕主蒋山。元至元十七年(1280)迁径山。至元二十五年(1288)，元世祖召入问道。

三、北涧居简支系

居简，号北涧，俗姓龙，四川梓潼人。弃儒出家，参佛照德光得法。历主台州紫籁、报恩、广孝、显庆、慧日、道场、南屏净慈诸刹。能诗文，有语录行世。传徒大观。

大观，字物初，俗姓陆，鄞县人。于净慈寺参居简得法，历主名寺，晚居育王。有语录行世。

第三节　后杨岐复称临济宗

自元代以来，黄龙宗在国内的传承史籍失载，名已少扬。杨岐宗大慧宗杲系下，亦不如昔日之兴盛。然同门虎丘绍隆，下传至八、九世，则尤其兴盛。此时入宋求法的日僧，与日俱增，多从此派高僧学法。嗣后，中国杨岐派僧人也纷纷应邀往日弘法。因此它盛弘于国内外。杨岐宗又恢复了老祖宗临济宗之称呼。本节就此法系的历代传承，作如下概述：

绍隆(1078—1136)，安徽含山人。9 岁出家，未成年即得受具足戒。云游遍参尊宿，首参江苏仪征长芦信禅师得大略。

嗣参江西靖安泐潭宝峰寺黄龙宗三世文准，再往修水黄龙山参黄龙三世悟新。南宋高宗建炎元年，杨岐四世宗师圆悟克勤奉诏住持永修县云居山真如寺，绍隆闻讯即来入门从师，不久即得圆悟印可，承嗣杨岐宗五世。次年，圆悟命他主寺藏。约于建炎末，离云居山归本邑住城西开圣。时值金兵南侵战乱，隐于铜峰之下。绍兴初，郡守李光请居彰教，次迁苏州虎丘。绍兴六年(1136)逝于虎丘，塔全身于寺西南隅。有语录传世。嗣法弟子传灯录唯载天童昙华一人。

六世宗师昙华(1103—1163)，号应庵，俗姓江，湖北黄梅县人。17岁于东禅披剃，亦遍参诸宿。至云居山礼圆悟，时圆悟欲归蜀，遂指往彰教从师绍隆，于虎丘得隆心印。弘法于绍兴年代，先主妙严，次主庐山归宗寺。在归宗说法时，屏居梅阳的宗杲得悉其法语，极口称赞，书偈寄赠曰："坐断金轮第一峰(归宗寺所在地)，千妖百怪尽潜踪。年来又得真消息，报道杨岐正脉通。"他的法语是什么？能得到当时名僧，同宗师叔宗杲的称赞呢？据《五灯会元》所载，他上堂示学人曰："血溅梵天(宗杲在云居答道元诘难语)，四天之下，霈然有馀。玉皇大帝恶发，追东海龙王，向金轮峰顶鞠勘。倾刻之间，追汝诸人作证见也。且各请依实供通，切忌回避。倘若不实，丧汝性命。""参禅人切忌错用心。成佛作祖是错用心，看经讲教是错用心。更有一处错用心，归宗不敢与诸人说破。何故？一字入公门，九牛车不出。"他弘扬的是禅宗不立文字，不用言语，直指人心，心领神会的一心参究宗旨。宗门夸其机辩明妙，与宗杲被称为二甘露门。后迁衢州明果、南京蒋山。晚年移居明州天童寺。在天童时，他接引学人时说："良工未出，玉石不分。巧冶无人，金沙混杂。纵使无师自悟，向天童门下，正好朝打三千，暮打八百。"孝宗隆兴元年六月十三日奄然而逝。塔全身于天童。弟

子、侍郎李浩居士为之撰塔铭。有语要传世。著名弟子有天童密庵咸杰等三人。

咸杰，号密庵，俗姓郑，福州人。幼年出家，于衢州明果从师昙华得法，为杨岐七世。初开法衢州乌巨，后历主祥符、蒋山、华藏、径山、灵隐和天童，法席颇盛，常达千人。乾道四年(1168)逝于天童，塔于中峰。有语录二卷传世。传法弟子有破庵祖先、松源崇岳和曹源道生、直秘阁张镃居士为杨岐八世，即临济宗十五世。学侣从风，宗匠辈出，不仅大盛于海内，而且盛传于日本，尤其是破庵弟子无准师范传承绵延不断，最为兴盛。

一、松源崇岳支系

崇岳(1133—1202)，字松源，俗姓吴，浙江龙泉人。年23岁投南京蒋山寺依应庵昙华出家，后从密庵咸杰得印可。先开法平江澄照，迁灵岩。宁宗庆元三年(1197)诏主灵隐至终。有语录二卷传世。弟子天目文礼、无明慧性、掩室全开(一说金山善开)和运庵普岩等，都传播日本。

(一)天目文礼的传承情况

文礼(1167—1256)，号灭翁，称天目禅师，俗姓阮，临安人。16岁出家，受具后，历参混源和德光不契，后从崇岳得法。南宋宁宗嘉定年间(1208—1224)，出主慧云，迁能仁，晚主天童。传徒横川行琪(一说如珙，姓林，永嘉人，先主灵岩、能仁。元初，诏主育王，有语录。)为十世，横川传古林清茂为十一世。

清茂(1261—1329)，字古林，号金刚幢，晚号休居叟，俗姓林，乐清人。十一岁出家，受县后从师横川得法，为元代高僧。历主平江白云、开元、饶州(今波阳县)永福、南京保宁诸名寺古刹。有语录五卷。弟子有日本国月林道皎、日僧中岩圆月、日本国石室全玖和竺仙梵仙。竺仙梵仙云游浙江各寺后于元

明宗时(1239)亦往日本弘法，为神奈川县无量寺开山祖师。

日僧月林道皎，元英宗至治二年(1322)来华，从古林清茂学法八年，得印可为杨岐宗十二世，即临济宗十九世，元文宗赐号"佛惠智鉴大师"。文宗至顺元年(1330)载誉回国，开创长福寺。

日僧中岩圆月，元泰定二年(1325)来华，云游雪窦、天宁、凤台、后参灵石芝，继参古林清茂，于元至顺三年(1332)归国，创吉祥寺，历住名刹大寺，有语录和诗集行世。

(二)无明慧性的传承情况

慧性，字无明，亦有语录。传徒兰溪道隆为十世，开法天童山寺，公元 1246 年(南宋淳祐六年)，道隆应请赴日本弘法，为日本镰仓建长寺开山祖师，龟山天皇赐"大觉禅师"之号，为日本天皇赐禅师号之始。

(三)掩室全开(一说金山善开)的传承情况

全开传石溪心月。心月号石溪，俗姓王，眉州人，历主建康报恩、能仁、太平兴国、虎丘云岩、杭州灵隐、径山，有语录三卷。心月传大休正念，正念于 1269 年赴日传法，受请主禅兴寺等名刹，圆寂于日本，谥号佛源禅师，有语录六卷。石溪心月还传日僧无象静照。无象于 1252 年来中国求法，得心月印可，于 1262 年归国创佛心寺，著有《兴禅记》一卷。

(四)运庵普岩的传承情况

运庵普岩传石帆惟衍和虚堂智愚。惟衍传西涧子昙，子昙传法日本国。智愚，号虚堂，南宋理宗时主育王寺，继主净慈和径山，往高丽国传法八年。有语录 10 卷。日僧南浦绍明，1259 年来杭州净慈寺和径山，从师虚堂智愚得法，于 1267 年回国，为嘉元寺开山祖师。

二、曹源道生支系

道生，号曹源，福建南平人。师事咸杰得法，为杨岐八世宗匠，咸杰令分座说法，初主波阳县妙果寺，次主弋阳龟峰寺，晚主波阳县荐福寺。有语录和语要各一卷。传徒痴绝道冲为九世。

道冲(1146—1227)，字痴绝，俗姓荀，武信人。少读儒书，屡试不第，遂弃俗出家。参曹源道生于妙果寺，嗣其法为九世。历主光孝、蒋山、天童、径山。善书法，有语录二卷。传徒月潭智圆、顽行极弥为杨岐十世，即临济十七世。月潭传东里弘会，传法日本国。极弥传一山一宁，一山传石梁仁恭，师徒皆往日本国传法。

一山一宁，为杨岐宗十一世，临济宗十八世高僧，为浙江佛教统领，四明祖印寺和普陀山住持。大德三年(1299)，元成宗派一山一宁与弟子石梁仁恭及平山万寿寺僧西涧子昙等人访日，沟通两国关系(因战争一度中断)。一山一宁等抵达日本后，被日本北条贞时疑为元朝密探而幽禁在伊豆修禅寺。嫌疑排除后，受到朝野欢迎和崇敬，请居日本弘法，先后住持镰仓建长寺、圆觉寺、净智寺和南禅寺(该寺第三任住持)。1317 年逝世于日本，谥号“一山国师”。西涧子昙，一说士昙，为松源崇岳法裔，被请住圆觉、建长寺，于 1306 年圆寂于日本，谥号“大通禅师”。一山一宁等在日本教化出一批传法高徒，他们相继来华礼祖参学，知名者有：

龙山德见，于元成宗大德九年(1305)来华，先谒天童寺，再参东岩会禅师，后应请住江西修水县龙安山兜率禅院，故称龙山德见。在中国 45 年，于 1349 年归国，足利幕府归依为弟子，历住建仁、南禅和天龙等禅寺，号“真源大照禅师”。

雪村友梅，从一山一宁得法，住京都建仁寺，元大德十一

年(1307)来华礼祖，参学于潮州万寿寺，请住长安翠微寺。元文宗赐号"宝镜真空禅师"。1329年归国后创建信浓德云寺和播磨法云寺。历主大刹。著《岷峨诗集》。

崇喜，来华参学归国后，为兴福寺开山祖师。

还有无著良缘、嵩山居中、东林友丘等。

由于一山一宁等在镰仓、京都盛弘杨岐禅法，深受崇敬，影响深远，元及以后，日方不断邀请中国高僧赴日弘化，其中杨岐宗禅师被邀者有：

东里弘会，从月潭智圆得法，于1308年应邀赴日，受请住禅兴、建长诸寺，四方学人入门从学不绝，1318年逝于日本。

东明惠日，原开法于明州白云寺，应日本书聘，于1309年东渡，历住建长、万寿、东胜、寿福诸刹，亦受到日本朝野的崇敬，于1340年圆寂于日本。

清拙正澄，原弘法于松江真净寺，1326年应日本学僧石先应元之请赴日，历任建长、净智、圆觉、建仁、南禅诸寺住持，为开善寺开山祖师，于1339年圆寂于日本，谥"大鉴禅师"。有《语录》九卷、《大鉴清规》若干卷。正澄圆寂后，他在日本的弟子，后同时来华参学的有二十五人之多。

其他在各支法系中再叙。

三、破庵祖先支系

祖先，字破庵，俗姓王，广安人。少习儒书，通经史子集，后出家为僧。从咸杰得法，命充寺首座，依师同住寺五载，后历主波阳县荐福、灵岩、穹窿、资福、广寿、慧云诸名寺。有语录传世。弟子有石田法薰(俗姓彭，眉山人，住灵隐等寺，有语录四卷，传承不明)和无准师范。

据日本境野哲著《中华佛教史》中杨岐宗派谱，把断桥妙伦与无准师范并列为破庵弟子。而国内明、清史籍和当代虚云

大师在所《校正星灯集》"本支源流系"列妙伦为无准法嗣。二者所列各世人名亦有所不同。妙伦法嗣代代相传，迄今盛行世界。二者如何统一起来，有待中外佛教史学界研讨解决。这既是个历史问题，又是个现实问题。如果境野哲是正确的，则虚云遍布国内外法嗣自身和今后传戒的戒牒及传法的法帖卷上世代数都应更改。如果以《星灯集》为准，则日本同法系僧均要下推一世。请看二者的异同点：

《中华佛教史》杨岐宗派谱：

破庵祖先——断桥妙伦——日僧无关普门
　　　　　　　　　　方山文宝
　　无见先睹——白云智度——古拙昌俊——东林悟
　　大岗澄——夷峰宁——天目进——野翁晓
　　　　敬畏如空——车溪性冲——兴善广慧
　　广善潭——天宁宣——吉庵祚
　　精岩方泽
　　眉山方会
　　法舟道济—云谷法会—憨山德清（杨岐宗第 20 世）

《校正星灯集》"本支源流系"列：

破庵祖先—无准范—断桥妙伦—方山慧宝
　　碧峰性金—白云空度—古拙原俊—无际朗悟
　　月溪耀澄

月溪耀澄—夷峰镜宁——月山智胜
庐山智素
天池智光
大随智潮
宝芳智进
寞空智板

野翁慧晓—无趣清空—无幻净冲—南明道广

普明鸳湖德用—高庵慧升圆清—本智明觉

达观真可(杨岐派第二十六世)

端旭如弘—纯洁性奎—慈云海俊—质生寂文

端员照华—其岸普明—弢巧通圣—悟修心空

宏化源悟—祥清广松—守道续先—正岳本超

永畅觉乘—方来昌远—豁悟隆修—维超能灿

奇量仁繁—妙莲圣华

鼎峰果成—善宝常照—
××××—善慈常开—德清演彻(即虚云,为第五十四代)
—佛源宽性等等—灵空宏觉。

虚云在《校正星灯集序》中说，十九世碧峰性金，有作宝金，有人疑为二人，实为同一人，性字为剃度之派，宝字为传法之派。“一传至碧峰性金，而另立‘性空原朗耀，镜智本虚玄。能包罗万有，故统御大千’。”“金祖下六传至突空智板禅师，为二十五代，智祖演派十六字：‘智慧清静，道德圆明。真如性海，寂照普通’。又续演32字：‘心源广续，本觉昌隆。能仁圣果，常演宽宏。惟传法印，正悟会融。坚持戒定，永继祖宗。’现今诸方之临济派，于五台、峨眉、普陀山前寺，咸依此48字为最多。”又说“即今通行者也。智祖立派，六传至园清禅师为三十一代。今于圆字下二十三传至演字（虚云名演彻），得五十四代。虚云因观演字下又过十四传，已到定字（五十八世），余文将完，故于宗字下勉继其末，续演六十四字，外演号派80字。”“取法名，名派取演字，字派取古字。”对照各世剃度名，完全符合。说明，这里所列世、代，为按剃度字派的世。虚云按传法之派，则为第四十三代。各支长老传戒度僧进度不平衡，所以尽管达观真可与憨山德清为同时代同为断桥妙伦法裔，因剃度师之不同，而有六世之差。下面将上列表中的重要人物作一简介：

妙伦，字断桥，号称松山子，俗姓徐，黄岩人。18岁出家，一说嗣法破庵，一说久参无准师范得法，历主祇园、瑞岩、国清、杭州净慈等名寺。有语录二卷。传徒方山文宝（一说慧宝）和日僧无关普门。

普门，字无关，日本人，从荣朝受戒于上野长乐寺，师事东福寺圆尔辨圆五载，创建越后华报寺。南宋理宗淳祐十一年（1251）渡海来到杭州南屏山净慈寺，师事妙伦12年得承嗣其法。1262年归国后任东福寺第三代住持，龟山法皇从普门受法并以离宫改建成南禅寺，以普门为开山祖师。

先睹，字无见，俗姓叶，浙江仙居人，从方山得法后结庵天台山华顶，后成丛林，有语录二卷传世。传徒白云智度，智度俗姓吴，浙江丽水人，历主普慈、福林。入明为高僧，隐居华顶，传徒俊明。

俊明，一作原俊，一作昌俊，字古拙，苏州人，元末于福林得智度印可，令充首座。明洪武间奉旨剃度千僧。永乐五年，成祖敕主南京天界寺法席。传徒东林悟，一说无际朗悟。

如空(1491—1580)，字无趣，号敬畏，俗姓施，嘉兴人，参野翁慧晓得法后于故乡建精舍，学侣踵至。有语录传世。弟子净冲，一说性冲(1540—1611)，字无幻，俗姓张，住车溪，传徒南明道广，一说传徒兴善广慧。道广传普明鸳湖德用，德用传高庵慧升圆清。

德用，一说妙用，字鸳湖，俗姓郑，海宁人。从师南明道广，一说广慧，看来为一人，得法后，住持普明寺，有语录二卷。

圆清，字慧升，号高庵，别称省翁，俗姓李，华容人。从鸳湖得法，明万历年间，住持南京天界寺，后建延平天宁寺、凤山开平寺、法云庵，后应选为福州鼓山涌泉寺住持至圆寂。

道济(1487—1560)，字法舟，俗姓张，嘉兴人。从吉庵祚得法后，初开法于南京安稳，后迁天宁等二十余处，性刚直，深受禅侣仰慕。传徒法会(1501—1575)，字云谷，嘉善人。少习儒书，出家大云寺，于天宁寺得道济印可，隐居天界寺三载，后结茅栖霞山佛岭下，恒坐不卧。传法憨山德清(详见第四章明代佛教)。

南宋理宗时，杨岐宗大宗匠师范(1174—1249)，字无准，俗姓雍，四川梓潼人。九岁出家，师事破庵祖先得印可，为杨岐宗九世，临济宗十六世。先后弘法于明州清凉、镇江焦山、奉化雪窦山、宁波育王山、余杭径山等名寺古刹，法席大盛，不仅有

来自国内四方的，还有来自日本的。得法者多至十余人，各弘化一方，杨岐宗遍布中日两国。淳熙九年示寂，有《无准师范奏对录》和《语录》行世。下面扼要介绍他的几名弟子：

日僧圆尔辨圆，受圣一国师号，入宋前为日本群马长乐寺、镰仓寿福寺僧。南宋理宗端平二年(1235)渡海入宋求法，历参明州景福院、天童山、天竺寺、杭州净慈寺、灵隐寺的痴绝道冲、笑翁妙湛、石田法薰诸尊宿，后于径山得无准师范印可，为杨岐宗十世。1241 年归国后开创京都东福寺，受圣一国师之号，大弘杨岐禅法于日本。其弟子东洲至道来华住大都(北京)大觉寺未回国。

日僧法心，号圆福，一说觉心，原为日本京都深草极乐寺僧，从曹洞宗宗师道元受菩萨戒。南宋理宗淳祐九年(1249)来宋求法，参学于径山无准师范得法，继参礼阿育王山、五台山等名胜后归国弘杨岐禅法，为纪伊由良兴国寺开山。他仰慕镇州唐代临济宗匠普化禅师，被称为日本普化宗祖。谥圆明国师。

日僧道祐，号妙见，入宋求法，得无准师范印可归国。

普宁，字兀庵，四川人。从无准师范得法后，开法径山，后历主灵隐、天童、灵岩诸名刹。理宗景定元年(1260)东渡日本，弘法于博多圣福寺、京都东福寺，1265 年回国后住明州双林和温州江心。有语录传世。

了慧(1198—1262)，字西岩，俗姓罗，四川营山人。从师范得法后，开法于苏州定慧寺，后历主能仁、天童、东林，晚年隐退于幻智庵。有语录二卷。

祖元，字无学，于杭州南屏山净慈寺出家，参径山无准师范得法，游学于灵隐、育王山等名山大寺。南宋末年(1279)，应日本执权北条时宗派僧德诠、宗英二人入宋之邀请，偕禅友境

堂觉圆和弟子梵光一镜等赴日弘法，大弘杨岐禅风于建长寺。后时宗创建镰仓圆觉寺，请居之，遂为圆觉寺开山祖师。祖元于1286年圆寂于日本，谥“佛光禅师”和“圆满常照国师”号。

祖智(1200—1260)，字别山，俗姓杨，四川人。幼年出家，14岁试经得度，参无准师范得法，开法于洞庭天王寺，世称智天王。后历主南京蒋山、浙江育王山等名山大寺。传徒有日僧樵谷桂仙，传法于日本。

惟一，号环溪，从无准师范得法，传徒镜堂觉圆。

绍昙，号希叟，嗣无准师范，有语录和广录行世。

祖钦(1215—1287)，字雪岩，一说婺州人，一说庐陵人，少年出家，未成年即得度，18岁游学，参无准师范得法，先主潭州龙兴，迁湘西道林，南宋度宗咸淳五年(1269)出主宜春仰山，道望愈彰。入元，世祖礼遇之。圆寂于仰山。其语录4卷，广为流传。为宋末元初之际有影响的宗师。其下出了一大批宗匠，为临济宗的继续传播国内外，起着重大作用。

入元，杨岐宗十一世宗匠有高峰原妙、虚谷希陵(亦名西陵，在元代佛教已述及)、铁牛定山、灵山道隐，皆得法于雪岩祖钦。他们将临济宗传播国内外。灵山道隐弘法于日本。希陵的弟子别传妙胤亦赴日传法。铁牛定山传绝学世诚，诚传古梅无友，无友传日僧无文元选，传法日本。

灵山道隐，1319年应邀东渡日本，住建长寺，七众弟子崇敬，于1325年逝于日本，谥号“佛慧禅师”。

元选，字无文，原为日本京都建仁寺和福岗圣福寺僧，元顺帝至正三年(1343)来到福州大觉寺，从古梅正友(一作无友)得法，为杨岐十四世，临济二十一世。一说于1339年来华，1350年回国，为静岗县方广寺开山，赐“圆明大师”号。

原妙(1239—1295)，字高峰，俗姓徐，吴江人，少年出家，

学天台宗，后改从师雪岩祖钦得法。元初(1279年)住西天目山师子岩，学侣云集座下，多达数百人。常以三关语接引学人，成为元初临济宗匠。有语录和语要各一卷。著名弟子断崖了义和中峰明本，皆为后继宗匠，已在第四章元代佛教一节中述及。明本下传临济第二十世宗匠千岩元长。由于明本为一代名匠，为中外禅侣所宗仰，日本学僧不断来天目山从他学法，据知从其得法后归国弘传的有：明叟齐哲、石(一作古)先印元、远溪祖雄、无隐元晦、关西义南、业海本净、复庵宗已、寂室元光、祖继大智、无碍妙谦、可翁宗然，嵩山居中、大朴玄素、孤峰觉明、别源圆旨、平田慈均等一大批。对临济宗杨岐派在日本的大传播，起着重大的作用。下面简要介绍其中六名日本高僧的情况：

日僧远溪祖雄，于元成宗大德十年(1306)来华求法，师事天目山中峰明本七载得法，云游礼祖后，于仁宗延祐三年(1316)归国，开创高清寺。

日僧复庵宗已，于元武宗至大三年(1310)来华求法，师事天目中峰明本九载，迄明本逝世后，于英宗至治二年(1322)归国，创建诸寺，弘传临济禅法，入门从学者恒达2000之众。

日僧无隐元晦，与宗已同时来华师事中峰明本得法，于1326年归国，先后弘法于圣福、圆觉、建长诸名寺。

日僧嵩山居中，他先后于1309年和1318年两次来华，从天目中峰参学得法，曾在蒋山昙方忠会下充第一座，1323年归国后历主名寺大刹。

日僧古先印元，一说石先印元，元仁宗延祐五年(1318)来华求法，先后参学于无见先睹、古林清茂和中峰明本，得明本印可。于元泰定三年(1326)，邀清拙正澄(曹源支，请见前述)同赴日弘法，历主诸名刹大寺。

日僧寂室元光，于东福寺出家，元仁宗延祐七年(1320)来华求法，先后参学于元叟行端(大慧派)、清拙正澄、断崖了义、中峰明本，得明本印可。于泰定三年(1326)归国，在岗山县创建永德寺，后应佐佐木氏赖邀请，为滋贺县永源寺开山祖师。

元长(1284—1334)，号千岩，俗姓董，萧山人。幼年出家，从中峰明本得法，继师住天目山圣寿寺，为元代著名宗师。著名弟子有万峰时蔚、报恩梅溪、唯庵德然、兰室德馨和大拙祖新等一批日僧。梅溪之徒正宗日颜应请赴日弘法。时蔚住持邓尉山圣恩寺，圆寂后，由弟子宝藏普持继丈席，时称"普持祖"。普持之徒东明虚白慧昙(1371—1441)，隐于安溪三十年，姚广孝盛赞之，从此学人云集，著名法嗣有海舟普慈，一名永慈(1385—1450)和月江觉净(1401—1479)。永慈传宝峰明瑄，瑄传天奇本瑞(一作瑞)。

大拙祖能等数十名日僧同时于元顺帝至正三年(1343)来华求法，先参福州无言宣，东阳辉，后至天目山参学于千岩元长，师事多年，终于得法，于至正十八年(1358)归国。祖能归国后在九州和关东弘传临济宗，创楞严寺，从学者达3万之众。

继祖能来华求法者还有无我省吾的日僧，他于1348年和1363年先后两次来华，遍参诸尊宿，直至圆寂于中国。明初，太祖召见于牛头山，赐紫衣。

元仁宗至顺帝的几十年间，日僧来华求法，不详得法于何者的还有：物外可什，于延祐七年(1320)来华，遍参江浙禅林之后，于1329年邀同汉僧明极楚俊赴日，可什回国后历主崇福和建长等临济宗寺庙。

明极楚俊，原历主灵岩山、阿育王山、杭州灵隐寺和明州天童山寺。1329年应日学僧物外可什，一说应日廷邀请赴日弘化，在日本兵库县创建广严寺，醍醐天皇赐"佛日焰慧禅师"

之号。

日僧不闻契闻，于1326年来华求法，历参天台、灵隐、净慈诸名山大寺高僧，于1333年回国，入主临济宗名寺圆觉寺。

日僧古源邵元，于1327年来华，历参华顶、天目、龙山、五台诸名山长老，后久居嵩山少林寺，在大都（北京）时预选入宫转大藏经，1347年归国，历住大圣、等持和东福等寺。

日僧中周及，于1341年来华，师事曹源月江印、金山即休了等，历时十载，于1351年归国，创建佛通寺。

日僧椿庭海寿，于元末来华求法，曾在净慈寺充第二座，后住南京天界寺。明初，太祖召见并受命参加校勘藏经。洪武五年迁住浙江鄞县福昌寺。洪武六年太祖遣禅僧仲猷祖阐（宁波天宁寺住持）等出使日本，海寿与日僧权中巽（于元末来华求法，明初任杭州中天竺寺藏主）奉命随使节团赴日通好。随后，日本政府也不断遣僧来华通好。

日本镰仓时代（1193—1380），相当于我国南宋光宗至明太祖洪武十三年，日本禅宗包括曹洞宗和临济宗（黄龙宗和杨岐宗，主要是杨岐宗），已发展成24个山派，其中杨岐宗派即有20个山派，可见这个宗派的盛行情况。

现在再来介绍明代以来临济宗的传承情况。前述杨岐十三世即临济二十世的千岩元长，下传至杨岐十九世即临济二十六世的天奇本端一作本瑞，号茓绝，俗姓江，南昌人，从宝峰明瑄得法，传徒绝学明聪、无相成和大川洪为临济宗二十七世。明聪传德宝为二十八世。

德宝（1512—1582），字月心，号笑岩，有人误作月心德宝和笑岩德宝为不同的两个人。俗姓吴，金台人。从明聪得法，历主圆通、南禅、鹿苑、慈光和善果诸寺。有《笑岩集》传世。德宝传法龙池正传。

正传(1549—1614),字一心,号幻有,俗姓吕,溧阳人。住持龙池,有语录12卷。有三大弟子,即:天隐圆修、雪峤圆信和密云圆悟,为当时临济宗第三十世三大宗匠,各弘化一方,法席很盛,尤其是圆悟,大弟子很多,临济宗又大为兴盛。已在第四章明、清两节述及,不重赘。这里再补充中日禅侣交往的情况:

明朝,日本僧人来中国从临济宗禅师学法后回国传临济宗的有:

中津,号绝梅,原为京都天龙寺僧,洪武元年(1368)来杭州,先参中天竺寺、灵隐寺和明州天童寺的季潭宗泐、清远渭、良用贞、了道一等名刹高僧,后住甲州惠林寺,得明太祖接见赠诗.于1376年归国,创建阿波宝冠寺,后任等持寺和京都相国寺住持。

允澎,原为京都天龙寺僧,明景泰四年(1453),以室町幕府遣明正使入明,历参普陀山、天台山,后到北京。归国后在京都弘临济宗。

等杨,号雪舟,原为京都相国寺和镰仓建长寺僧,明成化四年(1468)随遣明使来中国天童寺参学,并学习书画,充寺首座。后游学北京,从画院浙派画家李在等人学绘画,学成回国,以画名闻日本。

了庵桂悟,原为日本东福寺僧,1511年以83岁高龄充当遣明使来华,受到武宗优礼,令住育王山广利寺,赐金襕袈裟,1513年归国,住南禅寺。

策彦周良,原为日本天龙寺僧,1539年和1547年两次任日遣明使来华,世宗与之唱和律诗,撰《入唐[明]记初度集》、《再度集》共五卷。归国后仍住天龙寺,受到朝野崇敬。

龙室道渊,日籍华人(宁波人),嗣法于圣福寺宏书记,

1432 年为遣明使，明宣宗授以僧录司右觉义之高级僧官之职，1434 年返日，住天龙寺。

由于中日重视以僧为使节，两国交往频繁，日僧频频来华参学，同时邀请华僧赴日弘化。先后应邀的临济宗禅师有真圆、觉海、超然三人，在长崎开创东明山兴福寺、紫山福济寺和圣寿山崇福寺，称“三唐寺”。南明永历八年(1654)，即清顺治十一年，七月，福建黄檗山万福寺高僧隐元隆琦(为费隐通容法嗣，临济宗三十二世)应日本长崎崇福寺僧超然四次邀请，偕弟子赴日本摄津普门寺弘法，受到江户德川幕府的崇敬和皈依，在宇治建寺，亦称黄檗山万福寺，设坛传大戒，后其国内弟子先后亦赴日协助弘化的共计有 30 余人，相继在日本办道场，隐元隆琦大弘黄檗宗风，弟子众多，遂创立日本黄檗宗。日朝廷尊为“大光普照国师”，日本黄檗宗初祖。1673 年逝于日本，终年 82 岁。有语录、法语各若干卷。还著有《松堂集》和《太和集》各二卷。随隐元赴日的弟子和后来相继赴日的弟子中，成为禅门英杰者有大眉性善、慧林性机、独湛性莹、独吼性狮、南源性派、木庵性瑫、即非如一等。特别是于 1655、1656 年赴日的性瑫和如一，辅佐隐元弘法深受崇敬，被称为二甘露门。该宗迄今仍保持中国禅林风范。

第十七章　现代佛学江西三杰

第一节　宜黄大师欧阳竟无

世称现代佛学江西三杰之一，佛学宜黄大师欧阳竟无（1871—1943），名渐，字镜湖，号竟无，清同治十年十月初八日，生于江西省宜黄县城南门一仕宦之家。六岁丧父，继丧兄与姐夫，祸不单行，家境日渐贫困，全家生计惟渐是赖。

孟子曰："天将降大任于斯人，必先之困心衡虑。"渐尝谕门人曰："人必悲愤而后有学。"此乃其治学功成之谈。渐之竟成，首先得其母之谆谆教诲。渐童年，一日夜读至倦欲眠，其母见而警诫之曰："全家所赖惟汝，汝不学，吾无望矣！"母子哭泣一场。自此勤学不懈。1890 年中秀才，不久，入南昌经训书院，初攻程、朱、陆、王哲学，后重考据，博涉经史和天文学及数学，成为书院高才生。

1895 年，中日甲午战争后，国是日非，遂以专治陆九渊、王阳明理学，求救国之道，力图振兴中华。1904 年，以优贡赴京会考不第。时友人桂柏华劝学佛，至南京谒杨仁山（文会）居士，杨亦劝学佛。1905 年依杨学佛。未几，归宜黄创办"正光学堂"，以陆、王之学治心，以科学技术应世，体用兼备。寻任广昌县教谕。1906 年，因生母汪氏病逝，隐居宜黄九峰山守孝一年。从此决意茹素、绝色欲、断仕途，一心向佛。1907 年赴南京再从杨仁山学佛学，赴日本寻回中国散佚之典籍。1908 年回国，任两广优级师范讲席数月，病归原籍。与友人李翊灼合作在宜黄九峰山办农场。1910 年再赴南京从杨仁山学唯识和瑜

伽。1911 年 8 月 17 日仁山逝世，委他继主金陵刻经处。

1912 年 5 月，与李翊灼、桂柏华、黎端甫等在南京和北京发起组织佛教会，亲撰缘起书，未果，归里治梵经。1914 年夏重返南京，继续主持刻经处，校刊唐玄奘译唯识宗经论及注疏流通。直至 1943 年 2 月 23 日病故，终年 73 岁。时二孙女皆留学外国，由门人治丧，安葬在四川江津。

他病故后，国民政府于 4 月 27 日明令褒扬曰："耆学欧阳渐，早岁精研性理，倡导良知，嗣以清季政俗衰颓，乃思以佛学拯世。民国以后，编刊内典，著述益弘。迩年避寇来川，感念时艰，激扬正义，志行老而弗衰。兹闻溘逝，良深轸惜，应予明令褒扬。兹特给恤金一万元，以彰宿学而示来兹。"

他历尽人间沧桑，家庭屡遭不幸，幼年丧父、兄，青年救国大志受挫，中老年连死子女：1914 年女兰病死；1923 年次子东游泳溺死；1940 年妻熊氏病故，长子格殉职永平号舰长。他自身疾病缠身，深感人生苦难，遂断仕途而皈依佛门为居士，潜心佛学研究，成为世所称赞的中国现代佛学宜黄大师、江西佛学三杰之一和爱国志士。深受各界崇敬。1931 年秋，在庐山写《大涅槃经序》时，名画家徐悲鸿特为他画肖像以表钦敬。

一、佛学大师

欧阳竟无毕生穷究佛学，初研瑜伽，中研般若，晚精法相唯识，实集佛学之大成。他潜心研究，勤奋笔耕，为后世留下一部《竟无内外学》巨著。其中属内学（佛学）著作有：《瑜伽师地论叙》、《大般若经叙》、《大涅槃经叙》、《俱舍论叙》、《藏要经叙》、《藏要论叙》、《法相诸论叙》、《楞伽疏决》、《五分般若读》、《心经读》、《唯识抉择谈》、《唯识研究次第》、《内学杂著》、《内院院训释》、《解节经真谛义》、《经论断章论》、《在家必读内典》等。属外学（儒学）有：《中庸传》、《孔学杂著》、《四书读》、《论孟

课》、《毛诗课》。还有《小品》、《诗文》、《词品甲》、《词品乙》等文学作品。共计26种，30余卷。他在巨著中提出"佛教即非宗教，亦非哲学"而是包举人生各门原理之独特体系的观点。他在《复陶冏士书》中指出："佛法非以退让不管为般若，要须适当其可为通达。"后来梁启超据此而指出："佛教本非厌世，本非消极。"认为"法相"为佛法全体，与"法性"皆言"空"，故实质是一样。认为"唯识"与"法相"非为一宗，而为两宗，他说"约观心门建立唯识义；约教相门建立法相义。""约缘起理建立唯识宗。""约缘生理建立法相宗。"

他反对顿悟说和新理学。主谨守唯识宗教义和儒释融通的思想，认为法相唯识分析思辨精确，精深博大远过西方科学与哲学。故此学之中兴，而后佛法不灭，东方文化不灭。尚情贵义和平中正之儒学，乃得渐次复兴。他尝论以大学之欲明明德于天下者，即是菩萨觉悟，有同成正觉之意。虽东西圣人条理分疏门庭，设施各有不同，其要旨归，均在提高明德，止息纷乱扰恼，以入于澄清寂静。盖使儒而无超世精神，则入世而碍，安能素位而行无不自得，又安能忿嚣恐惧。好无忧患之皆除，而意必固我之尽绝，唯圣人有超世之心，乃能发治平之大愿，入世度生，成已成物而不染，是即菩萨无住涅槃境界也。使佛而无入世治世之方便，则独善自了顽空守寂。

他身为居士，以振兴佛教为已任。针对当时和尚鄙视居士，认为居士未脱俗，不能说法，不拜居士为师的情况，在《院训释》一文中批驳说："一、唯声闻为僧，谬也"。"二、居士非僧类、谬也。""三、居士合俗，谬也"。"四、居士非福田，谬也"。"五、在家无师范，谬也。""六、白衣不当说法，谬也"。"七、在家不可阅戒，谬也。""八、比丘不可就居士学，谬也。""九、比丘绝对不礼拜，谬也。""十、比丘不可与居士叙次，谬也。"其实居士

说法非异端。早在佛教创立初期，印度即有个维摩居士，他说的被称为《维摩诘经》，维摩居士深受历代僧尼崇敬。居士弘法与僧尼弘法的目的一致。民国期间，全国兴起了居士林，使佛教从寺庵流布于家庭，佛教从衰落走向振兴，欧阳渐之努力，见于成效矣。

二、金陵刻经处主持人

鉴于历次战乱佛教不断遭到摧残，佛经散佚严重，佛教弘传之急需，清末著名佛教学者，中兴佛法大师杨仁山居士，于1866年在南京北极阁，创办佛教文化机构金陵刻经处，嗣迁常府街，再迁延龄巷，即今淮海路35号，计划编校刻印出版460部3300余卷的《大藏辑要》。1911年杨仁山逝世时，嘱弟子欧阳渐主持，继续完成其未竟事业，1914年起，他着手校刊出版唯识宗经论和注疏。1918年刻成瑜伽后50卷。1925年开始校刊唐以来译出的佛经100卷。1927年至1937年编辑出版了藏要三辑50余种共300余卷。抗日战争爆发后迁四川江津。1940年发起精刻《大藏经》。他除亲自校勘和编辑外，还四处奔波，通过讲学，筹集刊刻出版资金。先后刻经140余部，共1000余卷。他为了佛法的弘传，可谓不遗余力，费尽了毕生的精力。

三、佛学教育家

1914年，他在主持刻经的同时，还考虑加强佛教研究，造就一批弘法人材，在极其困难的情况下，因陋就简，兴办起文化教育事业。首先在龚家桥程屋设讲堂，亲自登台开讲经论，受学者众。有鉴于此，遂于1915年，在南京双塘巷创立"金陵刻经处研究部"，先后入门的从学者有：盐城姚妙明、丹阳吕秋逸（名澂）、顺德黄树因、泰州徐克明、昆明苏心田、合浦陈真如、南昌刘抱一、宜黄黄子山和邱晞运、顺德黄忏华、涪陵王恩

洋等。当时社会名流如：章炳麟、梁启超、胡汉民、陈三立、陈独秀等都与之交游，切磋学问。

1918 年，为了加速培养佛教人才，着手将研究部扩充成“支那内学院”。为筹措办学经费，他南游云南，应云南省督军兼省长唐继尧之请，讲《维摩摄论》。旋应青海甘边屯垦使兼青海矿务监督蒯寿枢之请，讲《成唯识论》。又应甘肃主政张广建之请，讲学于兰州。经过讲学筹集到一笔资金，遂于 1922 年 7 月，在南京公园路正式创立“支那内学院”，自任院长，弟子吕澂为教务长，后继师任院长，成为中国第一所佛教大学。他订院训：“师、悲、教、戒”。他在《支那内学院训释》中解释：“故师也者，所以学为君也。”即作“出类拔萃之先觉，与夫先觉觉后觉之事。”“拔苦之谓悲”，“有悲者有情”，“有悲者含识”，“有悲者有用”，“有悲者有生趣”，“有悲者不住涅槃”。“证智无戏论，佛境菩萨行，此之所谓教。”他开讲《唯识抉择谈》，学人云集，梁启超连续听讲 20 余天，因病始中断听课。后梁启超致函欧阳渐有云：“自怅缘浅，不克久侍，然两旬所受之薰，自信当一生受用不尽。”（吕澂《亲教师欧阳先生事略》）足见欧阳渐在研究唐玄奘开创的法相宗宗义的高深程度，能使梁启超折服。故欧阳渐被视为现代法相宗的代表人物。1928 年他与梁启超、陈三立在庐山研讨佛学。

1925 年秋，内学院分为问学、研究和法相大学三部以及内学院第二院。学院通习法相唯识要典，间月召开研究会一次，发表研究论文。1931 年创办《内院年刊》和《内院杂志》，发表研究论文和弘扬唯识论的文章。

1932 年，欧阳渐为内学院立下四大信条：“为真是真非之所寄；为法师光大；为居士道场；为精神所系”。（吕澂《亲教师欧阳先生事略》、《附录院史》）明确其办学宗旨为弘扬佛法，把

学院办成居士讲经说法的道场，以佛的说教作为办院的指导思想。故不仅有社会知识界入院从学，而且有僧侣入门受学。

1937 年内院迁四川江津，分设毗昙、戒津、瑜伽、般若、涅槃五科，佛教理论与实践并重。

1943 年欧阳病逝后，由弟子吕澂继任院长。至 1952 年秋停办。该院由小到大，在抗战前就拥有 30 万卷藏书的图书馆，可惜遭兵燹。

该院先后培养出研究人员 200 余名，许多成为现代和当代的高级佛学人材和著名学者。如健在的吕澂先生，著有《佛典泛论》、《印度佛教史略》、《中国佛学源流略讲》、《西藏佛学原论》、《因明纲要》等十余部著作，为唯识宗学说的当代传人。被选为历届全国政协委员、中国科学院哲学社会科学部委员。黄忏华，著有《中国佛教史》，参与编撰《中国佛教》。邱晞运，又名晞明，邱檗，宜黄人，1933—1941 年在四川江津乌龙寺编著《阿含经论》，当写到 40 卷时，不幸病故于寺。

四、佛门中的爱国志士

欧阳竟无青年时代就立下振兴中华的爱国大志，虽然一生多乖，投入佛门为弟子后，为虔诚的佛徒，一大善知识，但他爱教未忘爱国。

九·一八事变后，国难日亟，他忧国忧民，爱国热忱不减当年。他为救亡而奔走呼号。他发表《夏声说》："况乎国将亡，旋将灭，种将绝，痛之所不胜，不得不大声疾呼，奔走呼号。大声疾呼，奔走呼号，而后举国震悚，万众一心，出其财力、智能以自救"。"执干戈以卫社稷。"

1932 年 1 月，他奔走于早年学生，当时的交通部长陈铭枢，提出坚决武装抗日的主张。一二八抗日军兴，他益以文激励抗日将士，不可接受外国的欺凌。1940 年 1 月 2 日，他在

《复张溥泉书》中说："弱小民族不可犯也，反侵略不可缓也。"主张抗战到底。坚信抗战必胜。他在1938年4月22日《与陶闿士书》中说："孙中山先生革命是一条鞭，不可杂保皇党开明专制。今日抗战到底是一条鞭，不可收容主和败类。"他在《经版图书展览缘起》一文中说："敌军胜人以猛裂之器，今之抗战坚决长持，胜人以受尔汝之气。以器胜人者，将骄、民怨，崩溃可期；以气胜人者，尝胆、卧薪、精神无敌。"他在《复张溥泉书》中指出："浩然之气一分不失时呈。宋、明节义之士，如文(文天祥)、史(史可法)诸人皆有造于国家，乃至今日抗战犹能长时，无非赖是。"他在《孟子十篇读叙》中指出："人之所以为人者，气也，节也。国之所以为国者，民也。是三者，天下之本也。"他不断著文鼓动全国人民同仇敌忾，发扬民族英雄的气概，是能战胜装备精良的强敌的。希望当政者以国家、民族和人民利益为本为重，坚持抗战，反对投降卖国。指出"世乱由汉奸。"

诚然，他崇佛尤爱国，弘扬佛法，不忘救国，堪称佛门中的一名爱国志士，宗教界的典范。

(民国吴宗慈《江西通志稿》、《中华民国史资料丛稿》第14辑《人物传记》韩廷杰《欧阳竟无》、吕澂《亲教师欧阳先生事略》、黄忏华《托金陵刻经处研究部》、王恩洋《追念亲教师家乘》、田光烈《依仁游艺话吾师》)

第二节　李证刚桂伯华二杰

李证刚，字翊灼，临川人。童年自读《十三经注疏》，少年肄业于南昌经训书院，得皮鹿门经学之传。弱冠从杨仁山学佛学，终身布衣茹素。嘉兴沈子培与之结为忘年之交，赠以《大藏经》一部，一再通读。

清末，同门欧阳竟无患病期间，一度与李证刚合作在宜黄县九峰山经营农业。后学日语，以猎其籍。学悉昙字，以研究瑜伽秘义。为博览群书以涉猎深义，不惜卖掉祖田购书，时人尽斥之痴狂而不顾。恒黎明即起，至午夜乃息。一生学而不厌，诲人不倦，因材施教，循循善诱。先执教于沈阳东北大学。九·一八事变后，任教于北京清华大学，后主南京中央大学哲学系多年。先后执教各大学长达50年之久。培养出如刘剑青等一批学者。

李证刚在儒学与哲学方面，俱精研湛深。所著《周易虞氏义笺订》一书，为其精力所萃，万言自序独抒创解。在所著《中国哲学史纲要序例》书中，主张中国哲学以孔、孟、老、庄为纲。

在佛学研究方面，他显密兼通，论著尤丰。著有《佛家哲学讲义》、《心经·金刚经义门集钞》、《净土五约》、《西藏佛教史略》、《心经密义述》、《佛教显密大义》、《瑜伽寂灭方便大义》、《劝发菩提心论》、《佛学书录要略》、《维摩诘所说经集注》等多种。深受当时佛教高僧大善知识之敬重，印光、道阶、太虚等大师均与之结为知已之交。时人将他与欧阳竟无、桂柏华合称为"佛学江西三杰"。三者各有所长，且能互相切磋琢磨。李多与欧阳切磋有宗；与桂伯华同研密宗；还与丰城黎端甫共研空宗。故能诸法融通，硕果累累，成著名学者。

李证刚在从事哲学教学和佛学研究，勤于笔耕之余，还不遗余力地从事佛教的发展活动。民国元年，在佛教名人向临时大总统孙中山先生呈请建立"中国佛教会"的呈文上，他列居署名十位著名居士之首位。1924年6月，太虚法师主持在庐山大林寺召开的首次国际佛教徒会议，他是出席会议的10余名中国代表之一，代表江西佛教界出席。

（参见《法音》杂志1985年第三期第21—23页载刘剑青

《临川李翊灼先生遗书备征录序》和《后序》等）

桂伯华（1861—1915），名念祖，九江人。佛教著名居士和学者。早年就读于南昌豫章书院。清末，康有为、梁启超从事变法活动，桂以上海《沪萃报》主笔身份宣传变法维新。1898年9月，戊戌变法失败后一度隐居，朝夕诵《金刚经》。后于南京从杨仁山学佛学，巡礼普陀山，欲从印光大师出家为僧，因故未能如愿。遂于1910年赴日本学真言宗义，与章太炎等交游，向他们宣传佛学。尝劝友人欧阳竟无依杨仁山学佛，与同门李证刚结为姻好，并切磋佛学。时与欧阳竟无、李证刚目为杨仁山之后，佛学江西三杰。1915年病逝于日本。著述多毁于火灾，唯存《起信论义记科注》及《遗诗》。

第十八章

重繁一花五叶之虚云大师

"[illegible]五帝四朝，不觉沧桑几度；
[illegible]九磨十难，了知世事无常。"

这是虚云大师1952年4月自书法相对联，是他一生经历的写照，文字工整，对仗贴切。所谓"五帝"，指清朝道光（宣宗）、咸丰（文宗）、同治（穆宗）、光绪（德宗）、宣统（溥仪）。"四朝"，指清朝、北洋军阀时期、民国和当代。以下分两节十目概述之。

第一节　禅宗泰斗

一、百年行履　沧桑几度

虚云（1840—1959），名古岩，又名演彻，字德清，号虚云，晚年号幻游此丘，俗姓萧，湖南湘乡人。父玉堂，清道光二十年（1840）任福建泉州府幕府。同年七月二十九日虚云出生于泉州，母颜氏因难产而丧，由庶母王氏抚养。幼恶荤，好读佛书。咸丰六年，离家往南岳为僧未果。父忧之，为之娶妻田、潭二氏。19岁往福州鼓山涌泉寺，投常开和尚剃发为僧。翌年，从临济宗42世妙莲禅师受具足戒，于寺服杂役数载。同治三年，父丧，庶母与妻皆于湘乡观音山出家为尼。王氏法名妙净，田

氏法名真洁，出家四年即逝，谭氏法名清节。

虚云在亲人皆皈依佛门后，游方天台山华顶、普陀山、天童寺、阿育王寺、庐山海会寺等名山大寺。从融镜、天朗、观心、大定、朗辉诸宿研习参究。光绪八年自普陀山法华寺起香，三步一拜，步行三年抵山西五台山显通寺朝圣。光绪十年七月云游恒山、华山、西安慈恩寺、终南山，结茅而居。光绪十二年离终南山云游峨眉山、拉萨三大寺。光绪十五年往印度、斯里兰卡、缅甸礼佛迹。同年返抵云南鸡足山，再结茅安徽九华山翠峰。光绪二十一年往扬州高旻寺，打七时热水溅手，茶杯堕地，疑根顿断，书偈曰："杯子扑落地，响声明沥沥。虚空粉碎也，狂心当下息。""烫着手，打碎杯，家破人亡语难开；春到花香处处秀，山河大地是如来。"寻往宁波育王寺，拜舍利。经如此广泛云游遍参，妙莲和尚印可他为临济宗四十三世。耀成和尚付给曹洞源流，为曹洞宗四十七世。

光绪二十六年(1900)往北京住龙泉寺。肃亲王善耆太福晋，执弟子礼。同年七月，八国联军侵入北京，虚云随王西行。1901 年复住陕西终南山，易名虚云。1903 年往云南鸡足山迦叶道场，出主钵盂庵。为兴复迦叶道场，乃往南洋募化。复与寄禅法师晋京。光绪三十二年 7 月 20 日，清廷谕："云南鸡足山钵盂峰迎祥寺，加赠名护国祝圣禅寺，钦赐龙藏銮驾全副。钦命方丈，御赐紫衣、钵具、钦赐玉印、锡杖、如意，封赐住持虚云佛慈宏法大师之号，奉旨回山传戒，护国佑民。内务府大臣，传知虚云，谨领各件回山，永镇山门，善为布教，地方官民，一体虔奉，加意保护，毋得轻亵，此谕。"

光绪三十三年正月，虚云奉藏经，讲经龙泉寺。宣统元年冬回到鸡足山。宣统二年开讲《楞严经》。夏，得湘中清节尼书及妙净尼遗偈。(今勒石于虚云塔座)

民国初，至上海、北京参与建立中华佛教总会，回云南省建立分会。云南督军唐继尧和协统李根源归信，请主办水陆法会，请入主昆明华亭寺。1929年应福建省主席杨幼京之请入主鼓山涌泉寺。1934年8月应李汉魂之请主广东曲江曹溪南华寺。1942年冬，受国府主席林森之请赴重庆主持"护国息灾大法会"，历时三个月，期间蒋介石召见问法。事毕回南华寺。1943年12月应李济深和李汉魂之请移锡乳源县云门山大觉寺，主持重建云门宗祖庭。南华寺住持一职交弟子复仁继任。1952年4月经武昌至北京住广济寺。同年9月主持祝愿世界和平法会和参与筹建中国佛教协会。12月，应邀赴沪建水陆道场和主禅七法会。1953年春回京，6月3日中国佛教协会成立，荣膺名誉会长。6月23日移锡庐山大林寺。1953年8月14日迁永修云居山真如寺。1959年10月13日病逝于云居。终年120岁，僧腊101岁。塔于云居山。1980年以后，云南昆明云栖寺、广东乳源云门寺、曹溪南华寺相继建塔，分藏其舍利。1991年，云居山又建成"虚云纪念堂"。

二、大兴梵刹　马祖再世

中国历史上，僧人致力于建寺，多者莫过于东晋慧远和唐代马道一，盖以马道一为最。虚云大师有如马祖再世，亦致力于建寺安僧，大兴佛教。清末入滇，即着手兴复鸡足山护国祝圣寺。1920年春，应唐继尧之请在昆明建水陆法会，讲经说法。请移锡昆明市西郊西山云栖寺(华亭寺)，竭力重建该寺。经近十年的努力，使荒废之古寺成金碧嵯峨之大寺，其宏丽冠滇省佛寺。回忆1983年冬，笔者有幸访问是寺，时寺有大殿、天王殿、观音殿、五百罗汉堂、藏经楼、祖堂、方丈、钟鼓楼、雨

花台、海会塔、放生池，规制宏伟，佛像庄严，五百罗汉栩栩如生，大殿高十丈，宽数十丈。院中竹木花卉繁茂，环境优美清静，确系修行的仙镜，旅游的胜地。那时未悉为虚云用心血和汗水浇注出来的美景图画，亦未萌写此书之意，故只用半天游览而已，未深明古人之业绩。

1928年入主福州涌泉寺，重修寺宇。1934年8月，虚云被迎请从鼓山涌泉寺移锡六祖道场广东曲江曹溪南华寺。该寺于明万历二十八年由憨山德清重建，清康熙间尝重修，几百年后，又一德清来时，寺已破败不堪。德清虚云禅师又着手重建，募缘于国内外。

虚云在曹溪十年，中兴了禅宗祖庭之后，李济深和邹鲁鉴于乳源县云门山大觉寺为云门宗祖庭已荒芜多年，只剩残垣断壁，仅一游僧暂守祖堂，请虚云中兴之。虚云事前访寺，鉴状，亦萌兴复誓愿。遂于1943年12月欣然从命，经营九个春秋，于1951年古寺重光。重建之寺，有殿堂阁寮厅楼库塔共300余楹，加放生池和海会塔，共占地20余亩。寺僧从一人增至百余人。

1953年夏，虚云正在庐山养病，闻永修县云居山曹洞宗唐道膺禅师大道场真如寺被日寇摧毁，虽年近双花甲，不忍古寺沉沦，毅然带病移锡荒山。结茅而居，筹划重建真如寺。四方衲子，闻风而至。老人一边筹划建寺，一边还要解决来山僧众的食宿，条件比之兴复云门寺更为艰辛。老人事无巨细，无不亲躬，力弘百丈家风和艰苦创业的中华优良传统，组织僧众开荒种田自给，建窑烧砖瓦建房安僧，海内外檀越陆续施财。至1959年古寺又重兴。老人年已120矣，见寺重光，也就闭目溘然长辞于世矣！

老人一生重建和创建大小梵刹多所，皆凭佛力，一衣一

钵，走遍天下，建寺而不自住，犹如建筑工程师，建房者住茅棚，建成即去，一心为他人开福田，为世人留下一笔笔旅游资源。“天上云居”，年年月月迎来送往无数的佛门弟子和游客。

三、百会说法　佛祖同肩

虚云讲经说法，若从光绪 24 年(1898)讲经宁波崇寿寺起，迄 1959 年，前后 63 年，大小法会数以百计，从其受法者，更是数以百万计。1952 年 12 月至 1953 年 2 月，在上海祝愿世界和平法会上，历时 49 天，他说法多次。接着在上海玉佛寺举办禅七法会二周，每天上堂说法一次。在上海说法时，每天成千上万人云集座下听法。皈依者达 4 万余人。他的法语，弟子先后辑成《虚云和尚禅七开示录》、《虚云和尚法汇》上下册、《虚云和尚法汇续编》。释迦牟尼成道后百会说法 49 年，每会受法者多达千人。从说法时间之长、次数之多、受法者众来讲，虚云堪与佛祖同肩。

四、五灯俱传　慧能再来

唐代禅宗六祖慧能在曹溪大兴禅宗，法嗣创传五宗，谓之一花开五叶。南宋以后，沩仰、云门、法眼三叶凋零。虚云年高腊长，深受禅和子敬重，请他接续该三宗法脉。他在大传临济宗同时，兼传承曹洞宗。他受曹洞禅法于耀成禅师，为曹洞宗四十七世法嗣。他应请为沩仰宗第八代祖(七世为兴阳词铎禅师)、法眼宗第八代祖(七世为良庆禅师)、云门宗第十二代祖(宋末，十一世为温州光孝寺已庵深净)，各下传一批法嗣，使中断的法脉得以接续起来。从此，五灯，灯灯齐传，使一度凋零

的“一花五叶”又重新繁茂，盛开中华大地，更飘香于太平洋之彼岸。可谓慧能乘愿再来。无愧为当代禅宗泰斗，一代宗师。

五、慈航普渡　法被寰宇

虚云和尚自 1920 年开始在昆明华亭寺设三坛大戒传戒度众，至 1955 年在云居山传戒止。先后几十次传戒，累计度众达百万人。（据《虚云和尚年谱》第 141 页）其中有远涉重洋慕名而来的美国人詹宁士女士。她为美国一神甫的女儿，丈夫也是天主教徒。她后来改信佛教，曾在印度学佛四年。1948 年冬通过外交途径来广东南华寺皈依虚云为弟子。虚云为她传五戒，为居士，赐法名宽弘，并举办禅七为之说法开示。詹居士临别时表示回国后兴佛教（同上书第 157—159 页）。虚云法嗣已遍布国内外，著名者，据笔者所悉有：

净慧法师，号妙宗，湖北黄冈人。少年出家，1951 年于乳源云门山大觉寺依虚云老和尚受具足戒，1952 年春得虚老付法，为云门宗第十三世。虚老深器之，赞为大匠才，宗门传法人。如虚云《示净慧禅人五首》云：“当年二祖为心宗，求法忘躯立雪中。子志若能继先德，芳名千载自流通。”“一枝秀迪云门峰，岂比寻常草木同。自是大觉志坚固，森森永荫法门荣。”“大法迥然绝古今，毫端独露本来真。风行草偃寻常事，普泽人天作雨霖。”“摩醯顶上眼重开，方许吾宗大匠才。法门幸有能承继，立志须从勇猛来。”“妙宗开化佛悲怀，道济苍生法界宽。净戒严持崇圣德，慧命相传般若灯。”中国佛学院创立，被选入首期本科生班深造。1979 年调中国佛教协会工作，任《法音》、《佛教文化》、《禅》等杂志主编、河北省佛教协会会长、柏林寺方丈。1987 年被选为中国佛教协会第五届理事会常务理事。

1993年荣膺副会长和佛教教制工作委员会副主任。曾应邀赴美、日、法等国弘法访问。重视以文弘法，常以拙缁笔名发表文章，过化南北大寺庙，作禅七开示，弘演毗尼，以提高僧尼素质。提倡丛林学院化，学院丛林化，僧尼知识化和生活禅。1990年编辑出版了《虚云和尚法汇续编》。

本焕乘妙法师，参虚云老和尚得印心，为临济宗第四十四世法嗣，先继师住终南山茅蓬，后历任曹溪南华寺、仁化县丹霞山别传寺住持、中国佛教协会第五届理事会常务理事。现任广州光孝寺住持、中国佛教协会咨议委员会副主席。除致力于重建丹霞、光孝等名寺古刹外，还积极支持弟子常真印空在临川金山寺创办江西尼众佛学院。

传印法师，辽宁省人，大专毕业。1948年皈依佛教，1954年来江西云居山真如禅寺出家，翌年冬依虚云老和尚受具足戒，任侍者。1958年受虚云老和尚付法，为沩仰宗第九世法嗣。1959年秋虚云和尚圆寂后，法师仍住云居山。1960年进入北京中国佛学院学习，1965年本科毕业后回云居山。1979年被选调中国佛教协会工作。1981年派赴日本净土宗佛教大学进修并考察佛教教育。1983年12月回国后任中国佛学院教务长、副院长，自编教材，亲授几门专业课并带研究生，为培养现代化僧材做出了贡献。1987年以来，连任中国佛教协会第五届和第六届常务理事。曾应邀赴美国、斯里兰卡、尼泊尔、印度等国弘法访问。1991年夏开始移锡浙江天台山下方广寺住静，专修念佛三年。1994年8月，年已67岁，应请出任庐山东林寺方丈。

一诚法师，从虚云法嗣性福得法为沩仰宗十世，现任中国佛教协会副会长、江西省佛教协会副会长、会长、云居山真如寺方丈，曾应邀赴美弘法，近几年三次传戒，受戒七众达3000

余人。正在主持重建靖安宝峰寺。

佛源，法号妙心，湖南人，初学于南岳祝圣寺佛学讲习所。1952年参虚云于云门寺，得印可为云门宗十三世，充虚云侍者，1952年4月继虚云任云门山大觉寺住持，现任中国佛教协会常务理事。1982年从北京返云门山，再次任大觉寺住持，重修被毁坏的寺宇，兴办佛学培训班，培育新一代僧才。1953年春，随侍虚云到上海，将虚云在上海的法语记录整理成《虚云和尚禅七开示录》流通。

佛性比丘尼，1955年冬，投江西云居山真如寺从虚云和尚受具足戒，后移居美国纽约正觉寺任住持。1980年随金玉堂居士朝山团回国朝山礼祖。1985年再次回国参访。

知定法师，1948年从云门山大觉寺赴香港弘法，后去美国夏威夷州檀香山创建虚云寺。

法亮法师，临济宗，第五章已述及，现在美檀香山虚云寺弘法。

宣化法师，得虚云付法为沩仰宗九世，1949年赴香港，1962年移居美国，建寺弘法，详见下章。

法云法师，号妙慈，江西赣县人，出家于赣县田村圩契真寺，1951年春往广东乳源县云门山大觉寺参虚云禅师，于1952年春得印可为云门宗第十三世法嗣。充虚云和尚侍者，同年4月随侍老和尚晋京后回粤。1955年冬，虚云在江西永修云居山真如寺传戒，法云为引礼师。1958年春赴香港弘法。1969年应金玉堂居士之请移居美国，同浩霖法师一起，襄理金居士创办的纽约美东佛教研究总会法务，随后协助寿冶法师创建纽约光明寺。1974年在纽约租屋自建佛堂。1979年在张镇海居士等大力赞助下，在纽约中国城东百老汇闹市区购一栋七层楼房，改装成佛寺，初名报恩寺，后改名佛恩寺，寺底

层为斋堂，一楼为佛堂，二楼为图书馆，三楼为禅堂，四楼以上为僧房。每逢初一、十五和星期天都有上百信众来寺进行佛事活动，听佛学讲座。《法音》主编净慧法师1987年应请讲当前中国的佛教情况。

圣一法师，得虚云付法汾仰宗九世法嗣。香港大屿山宝莲禅寺方丈，1989年主持建成大屿山天坛大佛，耗资6000万港元。改革开放以来，以巨款资助江西省重建佑民寺、博山能仁寺等寺庙。协助一诚法师传戒。

惟觉法师，临济宗，为虚云法孙，现在台北灵泉寺弘法，1990年6月率团到云居山礼祖塔，献功德款人民币4.6万元和台湾出版的《虚云和尚年谱》12部及僧服一批。

惟坚法师，临济宗，现弘法于新加坡，捐资于1987年12月在云居山建成"虚云禅师塔院"。近年又乐助12万元人民币重建南昌佑民寺。

第二节　沙门典范

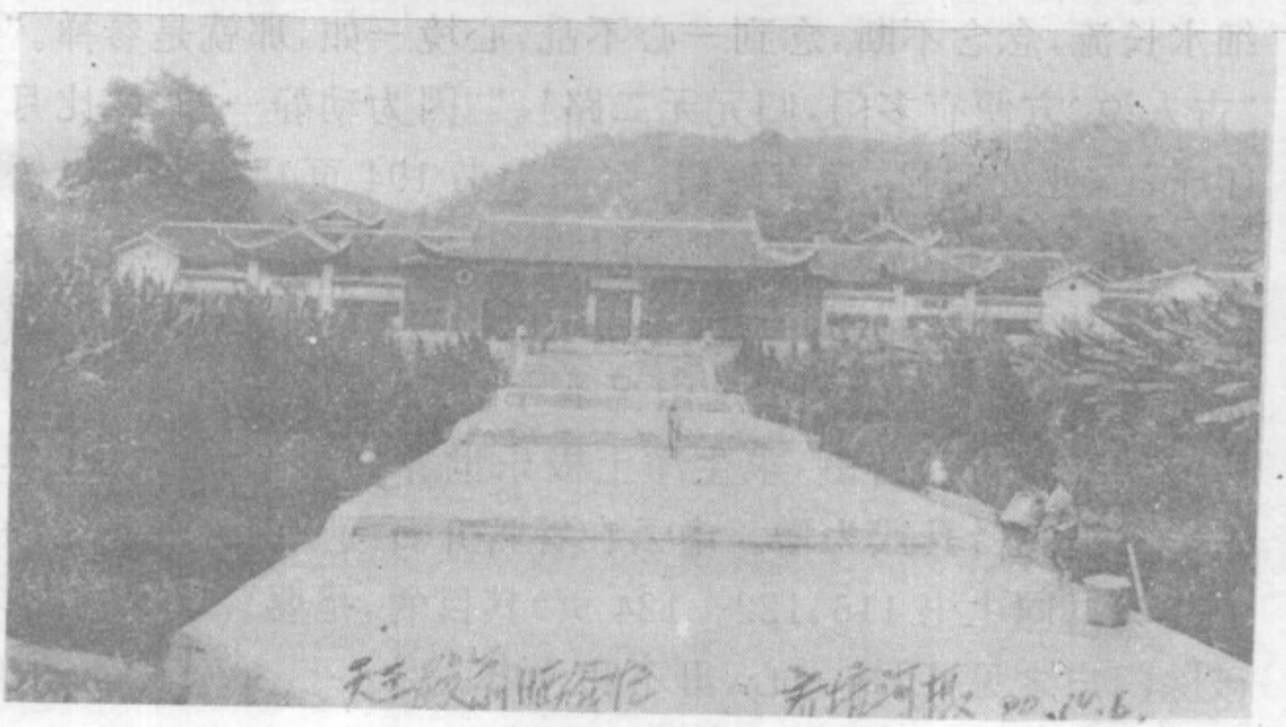
六、百丈家风　躬身弘扬

唐代百丈怀海禅师，以整肃丛林颓风，制定"百丈清规"，倡导"一日不作，一日不食"的"农禅并重"的百丈家风，闻名于世，为天下丛林所宗法。虚云和尚继承和发扬百丈家风，不遗余力，深受各界和丛林敬仰。

他持戒严谨，强调指出："法门没落，僧德颓废，不惧因果，不畏清仪，放僻邪侈，靡所不为。""行住坐卧，惟戒是师，僧德在戒，戒住道丽，正法久住，道在于斯。"（《虚云和尚法汇》第

206 页《祭戒尘法师文》)他每住一寺,必整肃颓风,制订一整套规章制度,可谓新的"百丈清规"。必率先垂范,寺风为之一振。

他所住之寺,多为处在衰颓之中的名寺古刹。他行菩萨愿力,清苦修行,每中兴一寺,必先结茅而居,发扬中华优良传统,艰苦创业,实行"一日不作,一日不食"的普请法,开荒种植,生产自给。即使到了百岁寿星,仍遵古德之言:"诸方说禅浩浩地,争如我这里种地博饭吃。"虚云深知今后佛教要不被淘汰,僧伽经济必须在"劳动生产"条件下,自给自足,自谋解决常住生活问题。于是在云门开办"大觉农场",凡寺内常住僧伽,均须垦荒种植,收获人均分配。接着在韶关大鉴寺,倡导创办纺织工厂。这样,四众弟子既修行办道,又从事工农业生产。对参加生产的僧伽谆谆教诲:"平常心是道。"引《坛经》:"不离世间觉。"吃饭穿衣,种田,都是修持。不仅弘扬了人间佛教之义,而且开辟了僧伽经济新来源,适应了新的社会环境。他在云居山时亦如此。此风仍见于今日之云居山(见附云居山秋收照片)。中国佛教协会树为当代丛林之典范。



七、诸法融通　内外益彰

虚云学而不厌，诲人不倦，老而不古，紧跟潮流。从他的《法汇》不难看出，他博览群书，学识渊博，可谓一大善知识。他针对学人的不同情况，随机说法，多引佛经，亦引儒典，阐释诸法融通，内外相得益彰。号召学人勤学苦练。他说："勤学经律论，谨慎莫放逸。""勤者精进不后退，如孔子所说，'学而时习之'，不分昼夜，行住坐卧，'朝于斯，夕于期'。"（《虚云和尚年谱》第323页）他以儒释佛，以儒家"仁义礼智信""五常"释佛之"五戒"："仁以戒杀为始，义以戒盗为始；礼以戒淫为始；智以戒饮酒为始；信以戒妄语为始。"（《法汇续编》第七页）

他开示学人："中国的佛法，有人分出为禅、教、律、净与密宗五派。""现在的佛法，比较盛行的是净土与禅宗。但一般僧众都忽略了戒律。这是不合理的。因为佛法的根本要义，乃是戒、定、慧三学，如鼎三足，缺一不可。这是我们每个学佛的人，应特别注意的。"（《虚云和尚年谱》第193—194页）"念佛要如细水长流，念念不断，念到一心不乱，心境一如，那就是参禅。""古人说'方便有多门，归元无二路'。""因为动静一如，好比月印千江，处处明显，无有障碍。"（同上书194页）"参禅可以悟道，念佛忘了我也能悟道。"（同上书第318页）他把禅净一致的道理说得圆融无碍。他虽为禅宗巨匠，但能随缘而化。光绪三十三年，有一居士到鸡足山祝圣寺做工，受虚云和尚教念阿弥陀佛和观世音菩萨，求生净土极乐世界的薰陶，于1911年从虚云披剃受具戒为僧。虚云在答蒋介石问法时亦弘扬了净土宗义。（同上书116、122—124页）其目的，是要各宗派僧人，破除门户之见，团结一心，毋不和之虞。

所说内外诸法，并不包括邪门外道，在原则问题上，他态度明朗坚决。他在1953年5月25日出席中国佛教协会成立会议时所提出的第一个提案就是"汰除迷信外道渣滓，严戒律清规，以增大众信仰。"指出："不但会道门那些本来不是佛教，而硬挂上一个佛字招牌。这根本与佛教无干。就是一些居住寺院僧徒也不少意识模糊，行为不检，形同市侩巫觋，还口口声声念佛修持，实在在自私自利。这已失去三宝的高贵品质。……"（净慧辑录《虚云和尚法汇续编》第62页）

八、兴文弘法　办学育才

虚云在建寺、说法之余，勤于笔耕，著述甚丰，著有《楞严经玄要》、《圆觉经玄要》、《法华经略疏》、《心经解》、《遗教经注释》等稿。还撰有许多碑记、序言、书信和诗词偈赞，弟子辑为《虚云和尚法汇》上下册和《法汇续编》一册。见于《法汇》的诗谒多达390首。见于《续编》的25首。共415首。以七绝、七律为多。可谓当代诗僧。

虚云晚年，提倡以文弘法，他在1951年《圆音月刊复刊弁言》中称："可是末法时期，谈道的人多，见道的人少；闻道的人多，证道的人少。近百年来，佛门衰象，一天糟过一天。公元1947年3月，本社同人，默审时机，认为欲救世界人心，须将佛法弘扬。欲将佛法弘扬，须靠文字般若。文字的功用，在世法上成例至著。只如清末之《新民丛报》及近时鲁迅的文章，其影响世运如何，可说是尽人皆知了。那么，欲转法轮，不离文字，确是铁一般的必然规律。本社同人，看透此着，因而创办《圆音》于广州。""《圆音》乃佛门'广长舌相'，亦为佛学同道文字般若园地。'诸供养中，法供养最'。"（《虚云和尚法汇续编》

第50页）

唐玄奘在答太宗问时说佛教弘传最重要是僧。虚云素重办学育才，以绍隆佛教。早在他1929年刚任福州鼓山涌泉寺方丈时，时寺为禅净两宗僧共住之十方丛林。鉴于青年僧多，为培养成后继僧才，虚云于当年在寺内设学戒堂，旋改为鼓山佛学院，请高僧慈舟法师主持，请高僧大醒、印顺、心道等法师授课。1931年改名法界学院，即戒律学院。至此，具足禅、净、教、律完整的佛法体系。慈舟深究律宗，宏扬净土，原系苏州灵岩寺净土宗大道场的住持。虚云圆融各宗派，喜禅者令参禅，念佛者令生净土，学教者令成法师，随机说法，破除门户之见。使寺成为真正的十方丛林，培育诸法人才。1943年6月，在南华寺中兴后，鉴于僧众云集，遂于寺创办戒律学院。这也足见他重视实践“以戒为师”的佛祖遗教。1957年7月，在云居山真如寺重建已具规模时，即于寺创办佛学研究院，从众僧中挑选二三十名青年比丘入学，请住持海灯法师开讲《法华经》。由于他重视办学，确为当代培育出一批合格的僧才，使中国佛教，在当代进一步传播于欧美等发达国家，为中华文化向外传播史书写了新的篇章。

九、注重考究　重修山志

在住持鼓山期间，搜集了涌泉寺的史料，整理编撰出《星灯集》和《校正星灯集》，考证了几名同人异名的高僧，理顺法系，为后人研究禅宗和鼓山的历史，提供了重要的参考资料。

在云门山大觉寺时，主持纂修了一部云门山志。暮年在云居山，在重建寺院的同时，搜集史料，主持重修了《云居山志》。

他还重视保护文物古迹，对发掘出土的文物倍加保护，对

已荒芜的古迹，一一加以维修，使之千古留传。如云居山的千年白果树、佛印桥、苏东坡与佛印谈心石以及赵州关、明月湖等名胜古迹，都加以维修和保护。对地宫出土的碑记、珍宝，重埋地下，留传后世。

十、爱国爱教　沙门典范

虚云一生既爱教，为佛教的弘传，建树尤多。他同样爱中华民族，发扬民族精神，爱祖国一心不二。抗战期间，他拿出一笔资金给政府作军饷开支，支援抗日，为“庄严国土，利乐有情”，维护安定团结，保卫世界和平，作出了积极的贡献。1949年，他的弟子劝他到海外去居住，生活优越。他拒不他往，宁愿终老于林间。将辞世时，毅然把埋藏的一批计划用作修寺用的金银财宝奉献给国库，做到了为僧的本色，堪称沙门典范。

第十九章

对境外国外佛教的影响

当今世界盛行的大乘佛教主要是净土宗、禅宗和密宗等宗派。净土宗渊源于庐山东林寺慧远法师。禅宗五家七宗，创宗祖师，无不与江西有关，多数创始于江西。故江西佛教对国内外佛教影响甚大，在佛教史上享有崇高的地位。这是江西文化的一大历史优势。认识这一优势，充分发挥其在对外交往中的友谊桥梁作用，无疑具有重大的现实意义和深远的历史意义。在改革开放的新时代，应是发挥其积极作用的时候了。为帮助人们了解它，现择要概述如下：

第一节　对韩国和朝鲜佛教的影响

公元前1世纪至公元7世纪，东北亚的朝鲜半岛处于三国时代，即位于北部的称高句丽（高丽）国；西南部的称百济国；东南部的称新罗国，亦称三韩。佛教早在公元4世纪时就从中国传入朝鲜，这里主要介绍与江西佛教有师承道统关系的情况。

公元7世纪上叶，新罗僧人法朗入唐，从师于禅宗四祖道信（580—651）学禅法，归国后，经四传至道宪，开创了朝鲜佛教的曦阳山派。

公元784年即新罗宣德王五年，新罗僧人道义入唐来赣，从虔州（今赣州地区赣县龚公山宝华寺）智藏禅师参学心法达

37年之久，受心印。智藏逝世后五年即于公元822年辞别祖庭归国，被朝廷尊为国师，大力弘扬南宗禅法，开创了迦智山派，被奉为东海迦智山初祖。亦为开创韩国南宗禅的鼻祖。

公元九世纪上叶，新罗僧洪陟（洪直）踵之，亦从智藏禅师学禅法，回国后，敕修实相山寺为其道场，开创实相山派，被奉为该山派初祖。由于他的大力弘扬，禅宗在韩国方勃然兴盛。

无染来华，参马祖道一的法嗣如满和实彻，受心印，回国后亦被奉为国师，受六代君主的隆重礼遇，声望日隆，故入门弟子多达2000人，形成圣住山派。

梵日来华参马祖门人济安禅师学禅法，于唐武宗会昌年间回国弘扬，形成阇崛山派。

同期来华留学僧道允学成，与梵日同年归国，传法给弟子折中。折中住狮子山寺弘法，后形成禅宗狮子山派。

新罗僧人行寂来唐参禅，成为师事禅宗青原行思系下的第一位韩国法嗣，他学成回国大力弘扬，名声亦振，弟子云集，多达500余名。

新罗僧人顺支（顺之）入唐来赣，参宜春仰山慧寂学禅法，受心印归国后首传沩仰宗，成为新罗国沩仰宗之初祖。

玄昱来华学禅法，回国后与弟子审希弘扬，后来形成凤林山派。

晚唐时期，新罗僧人庆猷、迥微，利严和丽严先后入唐来江西永修县云居山真如寺参道膺（835—902）禅师学曹洞禅法，回国后创传新罗曹洞宗。他们被称为东海四无畏大士。利严（870—936）于唐昭宗（889—904）时来云居山，师事道膺，受心印后，于五代后梁太祖乾化元年（911）回国，在开城西北须弥山建广照寺，开创曹洞宗须弥山派。

与此同时，高丽庆甫（869—948）入唐来江西金溪县浒湾

疏山寺，从匡仁禅师学曹洞禅法，归国后亦传曹洞宗。

到北宋时代，江西又创立了黄龙宗和杨岐宗，风行全国，饮誉海外。这时朝鲜学僧除直接受学外，还有通过阅读禅师们的语录公案而信向的。如高丽国坦然国师，少嗣王位，因海商方景仁抵四明，录无示（黄龙灵源惟清禅师的徒孙，庆元府育王山寺住持无示介谌禅师，为黄龙宗五世法嗣。）语归（回高丽），坦然阅之启悟，即弃位出家为僧，作书以《语要》及《四威仪偈》，令景仁来华呈无示。无示（介谌）答曰："佛祖出兴于世，无一法与人，实使其自信、自悟、自证、自到，具大知见。如所说而行，山河大地、草木丛林相与证明。"坦然后复通函嗣其法。一位高丽国王在读了黄龙宗的五世宗师的语录后，竟然削发为僧，甘为黄龙宗的第六世法嗣，弃王位而在高丽国传黄龙宗。可见黄龙宗一度在朝鲜的盛行情况。

嗣后，中国绍琼禅师于元大德八年（1304），去高丽弘扬禅法，受到高丽国王的隆重欢迎，一时高丽僧纷纷入室求法，他在那里的丛林中推行怀海百丈清规，教化颇为隆盛，使禅宗在朝鲜盛行不衰。

稍后，高丽僧自超来华参学禅法，于元惠宗至正十六年（1356）回国，正值元末明兴，也正值朝鲜李氏王朝取代高丽王朝之际，李氏王朝太祖亦崇信佛教，自超禅师被尊为王师。

至此，佛教在朝鲜发展到了鼎盛。受江西佛教影响很深的朝鲜禅宗与在中国一样，一直盛行，成为朝鲜佛教的主流。朝鲜禅宗支叶繁茂，分成九山一宗门派，其中创传最早的曦阳山派属禅宗四祖道信嫡传，而道信承衣钵后首先开法传教于江西。发脉于青原行思系的有曹洞宗须弥山派，且直接受法于江西的云居山和疏山。其余七山门派和沩仰宗，均属南岳怀让系下的江西马祖道一法系，也多直接受法于江西的禅师们。

朝鲜历代王朝都崇信佛教，尤其是高丽王朝时期，国王笃信佛教，王族争当僧侣，敕封僧为王师、国师、国王顾问。佛教对政治、思想、文化等方面的影响很深。李氏王朝后来虽尊儒家朱子学说为国教，佛教地位有所下降，仍不失为主要宗教。就是近代基督教传入，佛教在韩国仍呈兴盛。今天，仍为韩国最大宗教。前总统全斗焕下野后，也隐居佛教寺庙。

（《中国佛教》一、《五灯会元》、村上专精《日本佛教史纲》、方立天《中国佛教与传统文化》第 413—415 页、《中国大百科全书·宗教卷》）

第二节　对日本佛教的影响

日本是当今佛教盛行的国家，佛教家庭化，家家设佛龛，人们日日拜佛成习俗。此风始于净土宗。日本净土宗创始于镰仓时代的法然（1133—1212）。他的弟子亲鸾（1173—1262）提倡“在家佛教”，允许僧尼结婚，夫妻一同弘教，允许吃荤，开创净土真宗，从之者从，最为兴盛，分大谷和本愿寺等 15 派。后净土宗高僧一遍（1239—1289）游行念佛，又创立时宗。今天日本净土宗仍为拥有 600 万[①]信徒的大宗派。净土宗祖山祖庭庐山东林寺中兴以来，日本净土宗法然院贯主乔本峰雄，欢名寺住职铃木信光于 1981 年来东林寺朝山礼祖，见祖庭重光十分欣慰，回国后联谊日本净土宗诸山寺于 1983 年成立“奉赞会”，至 1992 年，先后多次派团来东林寺礼祖朝圣。1984 年 5 月，初祖慧远塔院重建落成法会，日本净土宗派净正寺住职多贺谷崇峰，欢名寺住职铃木信光为首的“庐山慧远法师奉赞会代表团”一行 8 人前来与会。1987 年 11 月，大殿重建落成法会，又派奉赞会会长多贺谷崇峰为团长的“日本庐山东林寺

大雄宝殿落庆法会参拜团”一行25人前来赴会。1992年6月1日，莲社大殿重建落成暨庐山东林寺净土宗文化研究学会成立法会，派松明院主持市村智幸、日本净土宗宗务总长、日中友好净土宗协会会长成田恒率日本净土宗第91次访华团19名男女僧侣前来赴会，成田恒发表热情洋溢的祝词。

日本佛教另一大宗派曹洞宗创始于镰仓幕府时代，公元1223年，即南宋宁宗嘉定十六年，日僧道元(1200—1252)，来华参学，从师宁波天童山景德寺曹洞宗第十三世宗匠长翁如净(1163—1228)，师事五载，于如净圆寂前，得付心法和衣钵、法物，承嗣为曹洞宗第十四世法嗣。于1228年邀同门华僧智深陪同赴日弘化。先后在京都开创观音导利院、兴圣宝林寺和在越前即今福井县创建大佛寺即今名永平寺，大弘曹洞宗，被尊为日本曹洞宗之开祖，永平寺为第一总本山。智深禅师后在福井县创建宝庆寺。

1253年，京都兴圣寺曹洞宗僧义尹来华，遍参明州瑞严寺、杭州灵隐寺、径山、宁波阿育王山广利寺和天台山，回国后创建熊本大慈寺等，力弘曹洞宗。

1259年，道元门人、永平寺典座、监寺义介来华参学于天童和径山，归国后任永平寺第三代住持，并为金泽大乘寺开山祖师。

入元，日僧大智来华留学，归国后为曹洞宗广福寺开山祖。

明朝，有日本新泻县耕云寺杰堂能胜的弟子谦宗，于1435年来华，住天童寺学曹洞禅法，归国后于新泻县创建种目寺，弘扬曹洞宗。

清康熙十六年(1677)，西湖永福寺僧心越兴俦赴日弘法，先住长崎兴福寺，后应德川光圀之请在水户创建祇园寺，成为

日本曹洞宗又一大寺庙，常住僧众1700余人。

日本曹洞宗经700余年的弘传，久盛不衰，迄今仍在向海内外发展，呈更盛的趋势。现以福井县永平寺为第一总本山，以横滨总持寺为大本山，下属15000座寺庙，(《法音》1987年第1期第45页据中国新闻社讯)，1986年时，拥有教徒800多万人(同上)，比70年代增多近百万人。现代由于开展了海外布教活动，已在英国伯明翰建立曹洞禅教团，在美国也有传播。

我国改革开放以来，两国僧尼、学者、居士友好往来与日俱增。1980年管长秦慧玉长老率团来华访问，在天童寺建立"日本道元禅师得法灵迹碑"。中国佛教协会会长赵朴初也曾应邀访问了该宗两大本山。永平寺为缅怀一代大师的恩泽，唤起信徒对祖师的认同，于1986年7月举行了如净禅师圆寂756周年忌辰纪念法会，邀请中国佛教协会派出以潮州开元寺住持慧原为团长的七人代表团参加法会，受到热情的接待。同年11月，日本该宗前管长、永平寺贯首丹羽谦芳为名誉团长一行23人前来杭州参加净慈寺大钟落成法会。嗣后日僧和学者，纷纷来江西洞山、曹山、金峰山和博山朝山礼祖和进行学术考察活动。增进了中日人民友谊。

日本佛教又一大宗派临济宗，我已在第十五、十六章中述及，此不重赘。日本十分重视人才培育，佛教大学多至上十所，研究机构更多，中日两国佛教学术交流也已开展起来。

注：

①1989年7月10日，日本佛教大学前任校长水谷幸正一行四人来北京看望赵朴初会长时，水谷幸正先生说："我们是代表日本净土宗六百万信徒、佛教大学一万师生和日中友好净土宗协会，专程来看望赵朴初先生和问候中国法门兄弟的。"(《法音》1989年第10期第44页)

第三节　对东南亚佛教的影响

一、对越南佛教的影响

越南佛教的主要宗派无言通派，创于公元9世纪。创始人无言通从学于江西奉新百丈山怀海禅师，得法后，于820年在交州北宁创建初寺，弘扬禅宗教义。其第四代祖吴真流为丁朝和前黎朝僧统，受封"匡越大师"。陈朝兴起的竹林禅派乃无言通派衍生的宗派。

二、对新加坡、马来西亚、印尼和菲律宾佛教的影响

19世纪以来，华人移居南洋日渐增多，佛教随之传入，多属净土和禅宗。本世纪中叶，虚云法嗣纷纷前往弘法，遍及东南亚，佛教呈日益兴盛之势。尤其在新加坡，已是一街三寺，两巷一庵。改革开放以来，各国佛教领袖和高僧纷纷来华朝山礼祖，进行友好访问，捐资重建寺庙。庐山东林寺重建资金，来自新加坡等国佛教团体和高僧、居士的乐助数额不小。

第四节　对欧美佛教的影响

欧美素为基督教盛行的区域。本世纪随着华人、日本人和韩国居民的迁入，佛教亦开始流布，很快被当地人所接受，因此佛寺速增，佛教团体和信教人数剧增。宗派有禅、净和密宗，以禅宗居多。从法脉来讲，禅、净皆与江西佛教有历史渊源，故在此概述之。

一、美洲佛教

第二次世界大战后佛教开始传入美国，接着从美国传播于加拿大、巴西、秘鲁、阿根廷。

目前美国有佛寺100余所，教徒达60余万人，(较1977年增多4倍)，分布在纽约、华盛顿、加利福尼亚州的达摩镇、洛杉矶、旧金山、檀香山、西雅图、犹他、亚利桑那、俄勒岗等地。随着寺庙和教徒的日增，已成立美国佛教会、美国法界佛教总会、美东佛教研究会(后改名美东佛教总会)、美国佛教青年会(会长乐渡法师)等佛教社团组织，创办了法界大学、佛学院(院长慈惠法师)、国际译经院、世界宗教研究院等文化教育机构。威州大学和纽约大学等名牌大学相继开设佛学班或佛学研究生班，学生从最初的20人，剧增数十倍。佛学成为纽约大学的热门课程。这里着重介绍从中国大陆高僧(与虚云法系有关)去传播的美国佛教情况：

宣化法师，得虚云禅师印可为沩仰宗九世法嗣。1949年从大陆去香港弘法。1962年移居美国，先后创建旧金山金山寺(住持恒顺，美国人)、西雅图金峰寺、洛杉矶金轮寺等。1976年以150万美元购买加利福尼亚州三藩市达摩镇，创建万佛圣城，经几年苦心经营至八十年代，已建成一座规模巨大的佛教中心，自任总住持。内有如来寺、万佛殿、法界大学、国际译经院、培良中、小学及医院。译经院已出版英译佛教经书100余种。法界大学聘请多名学者任教。许多美英人士从其皈依佛教，金山寺的恒顺住持即其一。在美国法界佛教总会成立时被选为会长，还领导纽约正觉寺、法王寺、光明寺、佛恩寺(住持法云)、东禅寺(住持浩霖)、观音寺、庄严寺(住持显明)、妙觉寺(住持洗尘法师)、福寿寺和佛教研究会(会长寿冶)、美国佛教青年会(会长乐渡法师)。1987年7月宣化法师在万佛城如来寺举行了为期七天的水陆空大法会，邀请中国佛教协会派出以明旸法师为团长、净慧等为成员的70人法务团赴会。1989年8月，宣化法师第五次传授三坛大戒，又邀请中国佛

教协会派出以副会长明旸法师为团长的12人赴美弘法团参与主持传戒。宣化法师礼请中国弘法团明旸法师为说戒和尚，清定法师为羯摩阿阇黎，真禅法师为教授阿阇黎，受沙弥戒者8人、沙弥尼戒者33人、比丘戒者7人、比丘尼戒者28人。受菩萨戒法的僧俗百人。传戒期间，弘法团的明旸、清定、真禅、明哲、佛源、传印、茗山诸法师应请轮流上堂说法。为佛教史书写下了光辉的一页。

美国华侨总商会董事长佛教大护法应行久居士的夫人金玉堂居士，1962年在纽约建立美东佛教研究总会现改名美东佛教总会，自任会长，将中国佛教开始传入美国东部。1969年请虚云弟子法云法师(江西人)从香港去该会，与浩霖法师一同襄理总会法务。1970年，应行久夫妇在纽约州南凯罗镇购地600余亩，创建大乘寺。请普陀山去美的通理法师为住持。1982年又出资30万美元在大乘寺大殿东南侧创建一座七层玉佛塔，每层供玉佛一尊。1984年9月1日举行落成典礼时，我国驻联合国副代表梁于藩、联合国副秘书长毕季龙、驻纽约副总领事纪立德以及上海玉佛寺住持真禅法师、上海龙华寺住持明旸法师、普陀山普济寺住持妙善法师等应邀参加了剪彩。当地镇长、杨振宁教授和真禅法师先后发表了讲话。第一座七层宝塔在美国建成，标志着东方文化之又一花朵开在西方世界，而且有与百花争艳之势。进入90年代，美国芝加哥市亦在筹建一座世界最高的塔楼，而且在建筑史上将开创首例。这座125层、高达1854英尺的高层建筑，而底座面积仅140平方英尺。这将在佛塔建筑史上揭开新的一页。

知定法师，为虚云和尚的入室弟子，1948年从广东乳源县云门山大觉寺去香港弘法，后移居美国夏威夷州檀香山，创建佛寺，以其师名命名为"虚云寺"。现为檀香山华侨佛教总会

虚云寺董事长。

美国佛教会，会长为敏智法师，副会长显明兼庄严和大觉两寺住持、副会长沈家桢博士兼书记、副会长陈纲兼会计、副会长俞时中、副书记宝生法师、副书记王沈醒园，成员还有李祖鹄、赖金凤、沈居和如、庄震威、葛光明、林沈鹏侠、苟嘉陵、深华法师、赖玲月等。（香港《内明》188 期）

敏智法师原为江苏常州天宁寺住持，移居美国弘法，深受信众敬仰，为纽约世界佛教中心住持。纽约大学开设佛教课程，聘请他讲课，他讲授了中国丛林制度，宣传了中国佛教。1987 年 10 月 7 日，常州天宁寺举行佛像开光法会，敏智老法师专程前来主持了开光仪式。

浩霖法师，为纽约东禅寺创建人自任住持，现还任世界佛教僧伽会副会长、美国佛教联合会会长和台湾松山寺住持。

沈家桢博士，是美籍华人科学家，皈依佛教为居士，对佛学颇有研究，佛学著作多而契理契机，受聘于纽约大学佛学研究班讲授佛学。他在纽约创办世界宗教研究院之后，又于 80 年代在纽约郊区兴建了庄严寺，请显明法师任住持。该寺系由美国著名的华人建筑设计大师贝聿铭设计，独具特色，不仅是佛教道场，也是宣传中国文化的活动中心。研究院图书馆藏书丰富，电脑检索，聘请多国专家学者从事研究和翻译工作。沈夫人居和如（1917—1988.7）亦为虔诚居士。

加拿大，20 世纪 50 年代，已有佛教居士詹励吾夫妇（江西婺源县人）迁入，詹笃信佛教，著有《佛学浅义》和《坛经序》，深受虚云赞赏。其妻于 1956 年皈依虚云为居士。60 年代华僧宣化法师从美国到温哥华创建金佛寺。随着佛教的发展，亦成立了佛教会，副会长诚祥法师于 1984 年 5 月 14 日与美国佛教青年会会长乐渡法师等一行五人，来华朝圣，受到万里副总

理的接见。

二、欧洲佛教

第二次世界大战前，太虚法师曾到欧洲弘法。大战后，随着亚洲居民移入而传入佛教。据《法音》杂志报道，60年代以来，在不断发展。

1969年，西德克劳斯博士赴日本近江永源寺学临济禅法，回国后于1971年创立西柏林禅宗协会和金毛禅堂，发展信徒。1986年夏协会组团来华参拜五台山和学习中国佛教寺院仪规。至1987年，该协会已在德国不来梅、汉堡、法兰克福、斯图加特等地相继建立禅堂和分会，还在奥地利和波兰设立分会。1987年8月，克劳斯邀请包头华严精舍的灵光法师赴德弘法，参加了不来梅市清寂禅堂举办的禅七法会，在奥地利维也纳三昧庵进行了佛学交流活动，受到维也纳分会主持人罗曼等的热情款待。

至1989年，西德佛教徒已从20年前的数百人增至2万人。

法国佛教徒已增至50万人，其中7.5万人为法国人。

意大利已有25个佛教中心，意大利人笃信佛教的已达1.5万人。

英国佛教更兴盛，现有200个佛教组织，各组织信徒少则数十人，多则数千人不等。

据《1977年英国年鉴》，当时欧洲佛教徒仅22万人。现已增加若干倍。

第五节　对港澳台佛教的影响

我国的香港、澳门和台湾这些地区，早有佛教传播。本世

纪中叶以来，大陆僧尼纷纷前往弘法，佛教更呈日趋隆盛之势。寺庵创建、研究所和经书刊物及文化教育乃至卫生福利事业的兴办，与日俱增，信教群众日多，因而成为佛教盛行之地。

当今台湾佛教寺庵多达上千所。香港佛教寺庙和团体，据1989年《香港年鉴》载亦有60余，信徒多达60万人。主要是禅宗和净土宗。

改革开放以来，许多寺庙和团体纷纷组团来大陆名山大寺进行朝山礼祖和进行考察。庐山东林寺、云居山真如寺、吉安青原山净居寺、宜丰洞山普利寺、萍乡杨岐山普通寺、九江能仁寺、广丰博山能仁寺、南昌佑民寺等等名山古刹，特别是东林寺和真如寺，每年都接待多批来自港澳台的僧尼、居士、檀越、学者和信众。他们来山朝圣，参加各种法会，不少暂住学习修持。他们对江西佛教寺庵的兴复，多表关心，施净资助重建或修复。

东林寺住持果一法师尝应邀赴澳门说法。香港宝莲禅寺保持与真如禅寺密切关系，派新进来寺受戒。

限于篇幅，恕作如此简述。