

论虚云和尚普请劳作的家风

欧阳镇

(江西省社会科学院 宗教研究所, 江西 南昌 330077)

摘 要: 较全面地论述了虚云和尚的普请劳作的家风。一是规定僧众必须从事劳动的意义; 二是倡导劳作方式灵活多样的模式, 以及描述劳作场面生动活泼的情景; 三是总结劳作收成自给有余的硕果。这种家风, 为当代佛教丛林建设树立了新的模式和样板。

关键词: 虚云和尚; 丛林建设; 普请法

中图分类号: B91 **文献标识码:** A **文章编号:** 1671-380X (2012) 01-0091-03

Invites everybody the practical training by Xuyun buddhist priest the family tradition

OU Yang - zheng

(Jiangxi Academy of Social Sciences, Religious institute, Nanchang 330077, China)

Abstract: This article elaborated Xuyun buddhist priest to invite everybody the practical training comprehensively the family tradition. Firstly, stipulated that the the significance for monks to be engaged in the work; Secondly, initiative practical training way nimble diverse pattern, as well as description practical training scene spirited scene; Thirdly, summarizes the practical training crop to be self-sufficient has - odd great accomplishment. This kind of family tradition, set up the new pattern and the model for the contemporary Buddhism jungle construction.

Key Words: Xuyun Monk; Jungle construction; the law of everbody

中国近代著名高僧虚云(1840—1959), 湖南湘乡人, 俗姓萧, 名古岩, 字德清。他一生的修行实践与普请劳作都分不开。“农禅并重是中国佛教的优良传统之一, 虚老和尚一生全力实践之。”^[1](P628)] 虚云和尚主张无论是出家僧人还是在家居士, 都不必脱离世俗生活, 应该在日常的“运水搬柴, 锄地种地”劳作中来修持, 同样可以达到禅修的目的和效果。这样一方面通过劳动可以使僧人“祛除心上污染, 显现自身本性光明”, 另一方面也可以解决寺院的经济, 对社会做出贡献。实际上, 虚云和尚的这些思想是力图发扬传统佛教农禅劳作的精神, 使消极避世的佛教转化为积极入世的佛教, 努力在日常的生活和劳作中, 建立起完善的僧格。

中华人民共和国成立以后, 虚云和尚已注意到我们国家社会环境变化的现状, 告诫出家人不能再

像过去那样坐受供养, 必须参加劳动生产, 否则, 将会被社会所淘汰。虚云和尚深刻地认识到佛教要适应今后政治社会之新环境, 必须要改变坐享其成的生活方式。一是要继承祖制。虚云和尚认为应当发扬百丈禅风, 自力更生, 从事劳动。“盖以政治变迁, 经济改革, 社会发展, 在过去僧伽经济之来源——租息、募化、香火、经忏, 皆不可复恃矣, 惟‘劳动生产’固我佛祖曾率先躬行, 以示方来者也。……昔百丈祖师创制, ‘一日不作, 一日不食,’ 又古德称‘诸方说禅浩浩地, 争如我这里种地博饭吃’, 公可谓能继述也。”^[2](P420-421)] 只有“致力开荒生产, 于国家庶尽少分力量, 亦不失祖师门风。”^[3](P156)] 二是要自食其力。他指出: “今后本寺僧众, 有愿办实业者, 山场则多种树木, 田地则自行垦植, 自食其力, 以免外界口实, 而杜弊端于无穷。”^[4](P7)] 所以在虚云禅师诸多开示中, 我们屡屡看到有关从事农田劳作的嘱咐, 如云: “现在时移事易, 佛弟子也和世人一样为衣食住而繁忙, 耕田插秧一天到晚泡在水里, 不

泡就没有得食”^{[5](P208)}，“当家说过，今早不出坡，我还叫出坡，……现在春雨土松，若不趁这时候多辛苦一点，请问下半年吃什么呢？”^{[5](P226-227)}。三是要自给自足。“公上追百丈芳型，近察社会环境，深知今后佛教，要不被淘汰，僧伽经济必须在‘劳动生产’之条件下，自给自足，以谋解决，始克有济。”^{[3](P156)}虚云和尚为适应新的时代要求，开发荒地，在云门山建立云门山大觉农场，以“弥补本寺粮食之不足，且达到人人劳动、自给自足之目的，用以维护祖庭为宗旨”，^{[4](P36)}以后虚云和尚在书信中也经常提到僧众要自给自足的需求，诸如“于道粮艰难中，大众戮力开田建屋，热心劳动，垦荒已百数十亩，亟求自给。”^{[3](P101)}“本寺山高水寒，生活艰苦，粮食困难，寺中全赖自耕而食。今冬来人，尚需另开荒田，以求粮食自给。”^{[3](P161)}

二

虚云和尚行菩萨愿力，清修苦行，每中兴一寺，必先结茅而居，发扬佛教优良传统，艰苦创业，实行“一日不作，一日不食”的普请法。在实行普请中，虽然规定僧众都要一律参加生产劳动，但是虚云和尚却根据具体情况，开展有针对性的劳作方式。

他首先是亲率僧众参加劳作。有关的记载较多，如虚云和尚“以百岁高龄，亲率僧众，披荆斩棘，填土筑堤，自烧砖瓦，再造殿堂。”^{[6](P203-204)}“公(指虚云)于改定山向后，亲率学人工匠，芟除荆棘，砍伐树木，掘土搬石，凿山开渠，高者平之，低者填之，窄者宽之，缺者补之。”^{[2](P425)}虚云和尚身体好时，其劳作的成果皆超过一般的僧众。虚云和尚“出坡搬柴，恒兼人一倍，灌园种菜，皆先于人，而言动颇与人异。”^{[6](P8)}“公在禅堂，除自己研习及参究外，至殿堂、坐香、耕牧、搬运、灌种、斫柴，种种工作，倍于常人，不辞劳苦，众皆赞仰。”^{[6](P24)}虚云和尚即使身体差时，仍坚持到出坡现场去指导僧众的劳作。“承关注，朽体甚衰，山上开田修造，一众辛劳；云出坡劳力已不能，亦未可独闲，略加指点而已。”^{[3](P115)}

二是规定可免参加垦种的僧众。他在《农场组织简章》中这样规定的：“凡在本寺长住之僧众，除总副管理、监植可免垦种工作，及年在六十以上，体格衰弱、确不能任劳者，酌量派遣其他任务外，其余均须一律参加垦种工作。……惟临时挂单，及年在十五龄以下者，不在此限。”^{[4](P36)}

三是劳作与说法相配合。虚云和尚善于把自己要表达的思想与劳作实践相配合，为了启发僧众发

心修学大乘，他用了这样的比喻：“修道如栽田，谷子变秧，插秧成稻，割稻得米，煮米成饭。佛性如种子，众生本性与佛无异，自心是佛，故曰佛性。这种子与秧稻米饭相隔很远，不要以为很远，就不相信这种子全成饭。成佛所以要先有信心，即把种子放在田里，等它发芽变秧，这时间又怕焦芽败种，错过时光，就是说修行要学大乘，勿误入小乘耽误前途。插了秧以后要锄草，等于修道要除习气毛病，把七情六欲、十缠十使、三毒十恶，一切无明烦恼都除净，智种灵苗，就顺利长成，以至结果。”^{[5](P209)}为了讲明因果的道理，他开示说：“今天为佛寺挑的是泥砖，明天受的果报是金砖。”^{[5](P431)}“修因感果如种田，水养禾苗，如智水润心田。能念念在道，则处处都是道场。善用心者，心田不长无明草，处处常开智慧花。”^{[5](P221)}为了僧众更好地修学佛法，他指出：“要在四威仪中，以戒定慧三学，除贪嗔痴三毒，收摄六根如牧牛一样，不许它犯人苗稼。”^{[5](P209)}为了僧众劳作达到较好的效果，他劝告说：“你且先在常住发发心吧，参加一些生产劳动。如今新社会的僧人，更要本着百丈禅师的禅风，一日不作，一日不食。这样很好，既能调润色身，又能增长慧命。”^{[5](P424)}

四是禅修与劳作相结合。在虚云和尚看来，参禅的方法很多，“禅堂打坐”只是一种方法，更多的方式是在日常生活中，在日常的劳动工作中。他在《参禅法要》中指出：“平常日用，皆在道中行，哪里不是道场？本用不着什么禅堂，也不是坐才是禅的。所谓禅堂，所谓坐禅，不过为我等末世障深慧浅的众生而设。”^{[5](P58)}他认为参禅不一定靠打坐，也不是只有打坐才是禅，参禅可以贯彻在日常生活中，只要你牢记参禅之目的，处处都可以是道场。道在日用寻常中，所以“作务不碍参禅，参禅无妨作务”，实际上，虚云和尚打破了传统禅修的模式，提倡参禅生活化，把参禅与平时的生活、劳动结合起来，使禅修活动贯穿于日常的生活。1955年，虚云在一次农场插秧时先引用高峰老插秧偈曰：手执青秧插满田，低头便见水中天，六根清净方为道，退步原来是向前。然后阐述道：“佛法非同异，千灯共一光，你们今日插秧，道就在你手上。坐卧是道，插秧是道，低头是回光返照。水清见天，心清就见性天。”^{[7](P215)}虚云和尚进一步指出：“运水搬柴，锄田种地，乃至穿衣吃饭，都是修行佛法。”^{[2](P318)}在劳作中同样可以修持。劳动不忘修持，修持不忘劳动，二者是可以兼行并进的。同时也告诫僧众“不要只知忙于插秧，

就把修行扔到一边为要!”^{[7](P217)}

劳作场面生动活泼,反映劳作场面的情景集中表现在《虚云和尚全集》的《诗偈》中。

如种地的景象,“薄田几亩,耕牛一只。种子下地,便是收时。一声雷响,带雨耘耕。禾苗挺实,大获丰收。南亩种罢,锄头高挂。岂敢自享,兼奉天下。种尽残田,簑笠两闲。闲过邻家,论说丰年。”^{[8](P132-133)}如采茶采椒的场景,“山中忙碌有生涯,采罢山椒又采茶。此外别无玄妙事,春风一夜长灵芽。”^{[8](P41)}“信手扳来那一枝,津津恶辣浑无私。锋芒更比锥头利,触着虚空负痛时。昔年曾到无锥地,今日无端忽遇锥。伸手轻轻才摸着,一声阿喇自相委。”^{[8](P189)}如建庙的现场,“教令耕耘,但莫休歇。搬砖弄斧,针灸透穴。”^{[8](P108)}“挑雪填井无休歇,龟毛作柱建丛林。”^{[8](P111)}劳作繁忙时期,僧众为了“现在进行山区建设,展开生产跃进,僧众忙碌,作务冗繁,故对佛像开光、传戒及小辰各项,均不举行。”^{[3](P51)}

三

农禅并举的劳作方式切实解决了当时寺院存在的经济问题,也为日后丛林实现自给自足提供了经验。虚云和尚一身作则,亲率僧众垦植,发扬了百丈“一日不作,一日不食”之遗风,僧众的劳作收成达到了自给自足的程度。在虚云和尚所写的书信中有许多表述。如“一众农禅作务稍忙,自给生活,日有进步。”^{[3](P154)}“山中农禅生涯,自给丰足。兹复每亩增收粮谷一百六十斤,堪慰远念。”^{[3](P51)}“幸近年来,年产稻谷杂粮以及蔬菜之类,不下二十余万斤,聊以自给。”^{[3](P159)}在虚云和尚的《传记资料》中也有诸多记载。虚云和尚在云门时,“寺前放生池下有十多亩水田,农场一片旱地有二三十亩,水田有十亩左右,云门享有五六亩水田,共计田四十多亩,每人平均有一亩多。每年种有花生五六亩,一亩能收干花生三百斤。一百斤花生能榨三十斤油,到一六街冰江渡去榨。这样,每年自种的花生油基本可以自给,粮食也自耕自食有余。还种有芝麻、眉豆、木薯等杂粮。农闲时,到桂花潭山上砍些杂柴,挑到乳源街上去卖,可以换回盐、茶、豆腐等物。”^{[2](P356)}尤其是在云居山时,“一九五六年,真如寺僧伽农场林队在虚云的安排下,僧众同甘共苦,劳作不息,也取得了较好的收成。到年底为止,共开出水田一百八十余亩,旱地七十余亩。这一年,共收获稻谷四万五千多斤,杂粮两万六千多斤。同时,造林营林数百

万方数据

亩,所出产的竹器、茶叶、银杏、笋干等也得到了较为可观的经济收入。这样,使寺中百余僧众的生活自给程度得到了较大的提高。”^{[2](P308)}并于“本年(指1956年)春夏间,住众达二千指,其中有专门建造人才、有农林学者,所以一切工程、一切耕植,收效宏速。”^{[2](P265)}第二年,也就是一九五七年,“在这一年里,真如寺在农林生产方面也取得了很大的丰收,继续开田垦荒,精耕细作,单水稻亩产就比前一年增产一百多斤,总产量达六万多斤。同时,还在寺内外大量种茶栽树,其中如滇松、川楠木及各类果树,就种了数千株。”^{[2](P267虚页)}

虚云和尚提倡的普请劳作方式受到教内外的高度评价。在教内,有这样的叙述:“虚老率领我们光大百丈祖师一日不作、一日不食之家风,今天得到进一步发展,云居山祖师道场以道风正、规矩严、农禅好,得到中国佛教协会会长赵朴初居士的高度评价,誉之为全国样板丛林。”^{[1](P628)}在学界,有如此评价:“今天的云居真如寺、云门大觉寺尚保持虚云所制定的农禅并举之制,云居山的农林生产,尤为国内佛教界农产结合之模范。”^{[9](P285)}实行普请劳作,由于基本解决了民国时期寺院的制度腐败和经济匮乏的状况,使寺院能够在乱世中恢复且发展,实现僧团的自立和自我保护,同时也为将来和谐僧团的建设提供了基本条件。虚云和尚为此曾自述道:“云乃遵百丈清规,严肃纲纪,一粥一饭,持午因时,一步一趋,悉守仪范,为真佛子,乃可保丛林于久远也。”^{[7](P191)}

参考文献:

- [1] 虚云法师撰.净慧主编.追思录(下)·虚云和尚全集(第十一分册)[M].石家庄:河北禅学研究所,2008.
- [2] 虚云法师撰.净慧主编.传记资料·虚云和尚全集(第九分册)[M].石家庄:河北禅学研究所,2008.
- [3] 虚云法师撰.净慧主编.书信·虚云和尚全集(第三分册)[M].石家庄:河北禅学研究所,2008.
- [4] 虚云法师撰.净慧主编.规约·虚云和尚全集(第六分册)[M].石家庄:河北禅学研究所,2008.
- [5] 虚云法师撰.净慧主编.开示·虚云和尚全集(第二分册)[M].石家庄:河北禅学研究所,2008.
- [6] 虚云法师撰.净慧主编.传记资料·虚云和尚全集(第八分册)[M].石家庄:河北禅学研究所,2008.
- [7] 虚云法师撰.净慧主编.虚云法师年谱·虚云和尚全集(第七分册)[M].石家庄:河北禅学研究所,2008.
- [8] 虚云法师撰.净慧主编.诗偈·虚云和尚全集(第五分册)[M].石家庄:河北禅学研究所,2008.
- [9] 陈兵,邓子美.二十世纪中国佛教[M].北京:民族出版社,2000.